

কিশোরগঞ্জে কেয়ামের বাহাছ

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা, বশিরহাট মাওলানা বাগ নিবাসী-
খ্যাতনামা পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাছছির, মুবাল্লিগ, মুবাহিছ,
মুহান্নিফ, ফকিহ, শাহ সুফী, আলহাজ্ব হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক সংশোধিত

মোহাম্মদপুর, পোঃ কল্যান্দী, জেলা-নোয়াখালী নিবাসী
মাওলানা ফয়জুর রহমান ছাহেব

কর্তৃক সংগৃহীত ও

আল্লামা হুজুরের সুযোগ্য পৌত্র

পীরজাদা মোহাম্মদ শরফুল আমিন

কর্তৃক

বশিরহাট “নবনূর কম্পিউটার ও প্রেস”

হইতে মুদ্রিত ও প্রকাশিত।

(পঞ্চম মুদ্রণ সন ১৪২০)

মূল্য- ৫০ টাকা মাত্র।



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين و الصلوة والسلام

على رسوله سيدنا محمد و آله و صحبه اجمعين

কিশোরগঞ্জে

কেয়ামের বাহাছ

সন ১৩৪৫ সালের ৮ই আষাঢ় ময়মনসিংহ জেলার কিশোরগঞ্জ মহকুমা টাউনে এক বাহাছ সভার অধিবেশন হয়। এই বাহাছ সভার জন্য পূর্বেই মহকুমার হাকিম সাহেবের নিকট হইতে অনুমতি গ্রহণ করা হইয়াছিল। কেয়াম অমান্যকারি দল ঐ দলভুক্ত মাওলানা আতহার সাহেবকে শালিস মান্য করার জন্য উক্ত মাননীয় হাকিম সাহেবের নিকট দরখাস্ত করিয়াছিলেন। কেয়াম জায়েজকারি দল ইহা জানিতে পারিয়া হাকিম বাহাদুরের নিকট জানান যে, উক্ত মাওলানা ছাহেব কিম্বা হয়বত নগরের মাদ্রাসার দল সবই কেয়াম অমান্যকারি দলভুক্ত, কাজেই আমরা তাঁহাদিগকে শালিস মান্য করিতে পারিব না। শেষ যীমাংসা এই হয় যে, পুলিশ ইনস্পেক্টর সাহেব সভার শান্তি রক্ষা করিবেন, প্রত্যেক শ্রোতার বিবেক শালিস হইবে। মিনাদের কেয়াম নাজায়েজ কারিদের পক্ষে ত্রিপুরার মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব (ব্রাহ্মণবাড়িয়া মাদ্রাসার হেড মোদারেছ), মাওলানা মোছলেহউদ্দিন সাহেব (হায়বত নগর মাদ্রাসার সুপারিনটেনডেন্ট) ময়মনসিংহ জেলার ঠুটিয়ার-চরের মৌলবী আবদুছ ছামাদ ছাহেব, মৌলবী সৈয়দ হামিদোল-হক ওরফে তাহের মিঞা (হয়বত

নগরের জমিদার) কালিয়ার কান্দার মৌলবী মহিউদ্দিন, কালিয়ারকান্দার মৌলবী আবদুল হক, তারাপাশার মৌলবী আবদুল করিম, তারাকান্দীয়া পাকুন্দিয়ার মাওলানা আবদুল হালিম, জালিয়ার মৌলবী আব্দুল করিম, মাতিয়ার মৌলবী আবদুল হাকিম, কালিয়া-কান্দার-মৌলবী আবদুল মজিদ ও শেঁওয়ার মৌলবী আবদুল হাফেজ সাহেবান উপস্থিত ছিলেন।

কেয়াম জায়েজ কারিদিগের পক্ষে উত্তর ২৪ পরগণা বশিরহাটের আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব ৪ মন কেতাবসহ ৭ই আষাঢ় বেলা ২টার সময় কিশোরগঞ্জে উপস্থিত হন, তাঁহার সঙ্গে খোরাছানের মাওলানা গোল-মোহাম্মদ ছাহেব, যশোহরের মাওলানা মোফাজ্জল হোছেন ছাহেব ছিলেন, আমিও এই পুস্তকের প্রথম সংগ্রহক মাওলানা ফয়জুর রহমান তাঁহার সহকারী ছিলাম।

স্থানীয় আলেম ও গণ্যমান্য লোকদিগের মধ্যে কান্দাইলের মাওলানা আবদুল হাই খাঁ ছাহেব, কাটাবাড়িয়ার শাহ মৌলবী ওমার ছিদ্দিক, চান্দের হাশীর মৌলবী মোহাম্মদ আলী, হাজীপুরের মাওলানা আবদুল আহাদ, নিকলীর মৌলবী আবদুল বারী, করি-আইলের মৌলবী আবদুল করিম, চান্দের হাশীর মৌলবী আবদুল বারী মহিশা বেড়ের মৌলবী মোহাম্মদ আলি, চাঁদপুরের মৌলবী আবদুর রাজ্জাক এবং মৌলবী নজিরদিন খাঁ, দরবার পুরের মৌলবী ওয়াএজদ্দিন, গোজারদিয়ার মৌলবী জহিরদ্দিন, উলুখোলার মৌলবী শাকেরদ্দিন, সিন্দুরিপের মৌলবী শফিউদ্দিন, মহিষাখালীর মৌলবী আবদুল অহাব, কিশোরগঞ্জের হেকিম মৌলবী আবদুল হাই এবং মোক্তার জিন্নুর রহমান, এছরাইল সরকার হয়বত নগরের আহমদ হাফেজ, লতিফাবাদের মাওলানা দোস্ত মোহাম্মদ, গাগলাইলের আবদুল হাফিজ ভুইয়া ও হেদাএতুল্লাহ সরকার, বলাইপুরের কারামত আলি মিয়া, মাথিয়ার আলি নওয়াজ প্রধানী, চান্দের হাশীর মোহাম্মদ মনুন্নাহ, মনুয়ারপুরের রইছদ্দিন মিয়া, চতুরকান্দীর আব্দুল্লাহ মিয়া, খলাপাড়ার মৌলবী আবদুল লতিফ ও মৌলবী আবদুল আজিজ, ভবিরচরের রওশন সরকার, ককনশীল মৌলবী এছরাইল, দীঘির পাড় পাঁচবাগের মৌলবী

নেজামদ্দিন, গাগলাইলের আবদুল লতিফ ভূইয়া ও ফাজেলদ্দিন ভূইয়া, মোনাকর্শার এছরাইল প্রধানী ও সুলতান প্রধানী ও মাথিয়ার মোহাম্মদ ইয়াকুব প্রভৃতি গণ্যমান্য বহুলোক উপস্থিত ছিলেন। সর্ব সম্মতিক্রমে কেয়াম নাজায়েজ কারিদিগের পক্ষ হইতে মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব ও কেয়াম জায়েজ কারিদের পক্ষ হইতে আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব তর্কিক নিযুক্ত হইলেন।

প্রথমে আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলেন যে, বিজ্ঞাপনে লিখিত আছে, কোন কোন আলেম সাহেবান মৌলুদ শরীফের মজলিসে কেয়াম করা মোস্তাহাব ছওয়াব। আর কোন কোন আলেম সাহেবান বলেন, কেয়াম করা হারাম ও নৌকা দৌড় হইতে ৪২ (বিয়াল্লিশ) গুণ পাপ।

কেয়াম নাজায়েজ কারিগণ শেষোক্ত কথা বলিয়াছেন কিনা? তাহারা বলিলেন, আমরা এই বিজ্ঞাপন সম্বন্ধে কিছুই জানি না।

তৎপরে আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব মাওলানা তাজোল ইছলাম সাহেবকে জিজ্ঞাসা করিলেন, আপনি কেয়ামকে হারাম বলেন কিনা? তিনি বলিলেন, প্রথমে কেয়াম কি তাহা আমি জানি না। তখন আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, তবে আপনি কি জন্য বাহাছ করিতে আসিয়াছেন? তখন তিনি বলিলেন, যদি কেহ কেয়ামের সময় হজরত নবি (ছাঃ) এর রুহ উপস্থিত হওয়ার ধারণায় কেয়াম করে তবে শেরেক ও কোফর হইবে। আর ইহার ধারণা না থাকিলে, বেদয়াত হইবে। আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, বেদয়াত পাঁচ প্রকার-ওয়াজেব, হারাম, মকরুহ, মোস্তাহাব ও মোবাহ, ইহা কোন প্রকার বেদয়াত? মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব বলিলেন, উহা বেদয়াতে ছাইয়েয়া। আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, বেদয়াতে ছাইয়েয়া হইলে, হারাম হইবে, না মকরুহ তহরিমি হইবে? মাওলানা তাজোল ইছলাম ছাহেব ইহার কোন উত্তর দিলেন না।

তখন আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, আপনি যে কেয়ামকে শেরেক, কোফর কিম্বা বেদয়াতে-ছাইয়েয়া বলিতেছেন, এই দাবির দলীল পেশ করুন। মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব ইহার দলীল পেশ করিতে

রাজি হইলেন না, তিনি বলিলেন, আপনি মোস্তাহাব বলিতেছেন, ইহার প্রমাণ পেশ করুন। হযরত নগরের মৌলবী তাহের ছাহেব বলিলেন, আপনি মোস্তাহাব হওয়ার দলীল পেশ করিবেন। ইহাতে আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, আপনি পক্ষপাত মূলক কথা কেন বলিতেছেন? ইনস্পেক্টর ছাহেব বলিলেন, আপনি কোন কথা বলিবেন না।

দুনিয়ার সমস্ত লোক কেয়াম করিয়া আসিতেছেন, আর এখন একদল উহা শেরক, কোফর বেদয়াতে ছাইয়েয়া বলিয়া অশান্তি সৃষ্টি করিতেছেন, কাজেই তাহাদিগকেই প্রথমেই নিজেদের দাবির দলীল পেশ করা ন্যায় সঙ্গত, কিন্তু মাওলানা তাজোল ইছলাম ছাহেব এই সঙ্গত কার্যে নারাজ হইয়া সত্যের অবমাননা করিলেন। প্রত্যেক পক্ষকে ২০ মিনিট করিয়া বক্তৃতার সময় দেওয়া হইল।

আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব কেতাবরাশি সম্মুখের টেবিলের উপর সাজাইয়া মাওলানা মোফাজ্জেল হোছেন ছাহেবকে যখন যে কেতাবের দরকার হয় তাহা বাছিয়া দিতে নিযুক্ত করিলেন। তৎপরে তিনি অনুমান ১০ হাজার লোকের সম্মুখে দণ্ডায়মান হইয়া বলিতে লাগিলেন, আমরা হানাফী মজহাবাবলম্বী আমাদের ছন্নত অল-জামায়ায়েতের মতে শরিয়তের চারিটি দলীল-কোরআন, হাদিছ, এজমা ও কেয়াছ। শরিয়তের মছলা প্রথমে কোরআন হইতে বাহির করিতে হয়, কোরআন শরিফে না থাকিলে, হাদিস হইতে বাহির করিতে হয়। হাদিছ শরিফে না থাকিলে, মোজতাহেদগণের এজমা হইতে বাহির করিতে হয়। এজমার অর্থ কোন জামানাতে মোজতাহেদগণের কোন হুকুমকে একমতে স্বীকার করা। এই মোজতাহেদগণ মোজতাহেদ মোস্তাকেল হইতে পারেন, মোজতাহেদ মোস্তাহেব হইতে পারেন, মোজতাহেদ ফিল মাজাহেব হইতে পারেন, মোজতাহেদ ফিল মাছায়েল হইতে পারেন, কোন প্রকার এজতেহাদের শক্তি থাকিলে, তাহাদের দ্বারা এজমা হইবে।

আর এজমা তিন প্রকার, সমস্ত মোজতাহেদের উক্ত হুকুম প্রচার করা, কিম্বা উক্ত হুকুমের প্রতি আমল করা, কিম্বা কতক মোজতাহেদ উহা বলেন, কিম্বা করেন, অবশিষ্ট মোজতাহেদগণ উহার প্রতিবাদ না করিয়া

মৌনবলম্বন করিয়া থাকেন, প্রথমটিকে এজমায়-কওলী, দ্বিতীয়টিকে এজমায়-ফেয়েলী ও তৃতীয়টিকে এজমায়ে-হোকুতি বলা হয়। প্রথম দুইটি এজমার উপর কোন আলেমের মতভেদ নাই, কেবল তৃতীয় প্রকার এজমা শাফেয়িদীগের পক্ষে দলীল নহে, কিন্তু হানাফিদীগের পক্ষে দলীল হইবে।

১নং হাশিয়া, তওজিহ, ২৮৩ পৃষ্ঠা—

و هو اتفاق المجتهدين من امة محمد صلعم في عصر على

حكم شرعى ☆

(হজত) মোহাম্মদ (ছঃ) এর উম্মাতের মোজতাহেদগণের কোন সময়ে কোন এক শরিয়তের হুকুমের প্রতি একমত হওয়াকে এজমা বলা হয়।

এনছাফ, ৬৬ পৃষ্ঠা,—

وان المطلق نوعان مستقل وقد فقد من رأس الاربع

مائة فلم يمكن وجوده ومنتسب وهو باق الى ان ياتي

اشراط الساعة الكبرى ولا يجوز انقطاعه شرعا لانه فرض

كفاية ☆

“মোজতাহেদ মোতলাক দুই প্রকার—প্রথম মোস্তাকেল, চতুর্থ শতাব্দীর প্রথম হইতে ইহা দুর্লভ হইয়া গিয়াছে, এইহেতু উহা পাওয়া সম্ভব নহে, দ্বিতীয় মোজতাহেদ মোস্তাছেব, ইহা কেম্বোমতের বড় বড় চিহ্নগুলি আসা পর্য্যন্ত বাকি থাকিবে, শরিয়ত অনুযায়ী এইরূপ মোজতাহেদের দৃষ্টাণ্ড হওয়া জায়েজ নহে, কেননা উহা ফরজে কেফায়া।”

ছহিহ বোখারির টিকা আয়নি, ১৩।৪৮২ পৃষ্ঠা,—

فيه امتناع خلو العصر عن المجتهدين ☆

এই হাদিছে বুঝা যায় যে, কোন জামানায় মোজতাহেদগণ হইতে খালি থাকা অসম্ভব।” ১নং হাশিয়া শেষ।

কোরআন শরিফে আছে —

☆ حرمت عليكم امهاتكم و بناتكم

“তোমাদের উপর তোমাদের মাতা ও কন্যা হারাম করা হইয়াছে।”

দাদী ও নানী ও নাৎনীৰ ব্যবস্থা স্পষ্ট ভাবে কোরআন ও হাদিছে নাই, এমামগণ কেয়াছ করিয়া দাদী, নানী ও নাৎনী হারাম বলিয়াছেন, সমস্ত এমাম এই মতটিকে একবাক্যে স্বীকার করিয়াছেন, এইহেতু ইহাকে এজমায়ি মছলা বলা হয়।

এইরূপ চারি মজহাবের মধ্যে কোন এক মজহাবের পয়রবি করা বর্তমান যুগের লোকের পক্ষে ওয়াজেব, এইরূপ বাঁধাবাঁধি ভাবে মজহাবের পয়রবি করা নবি (ছাঃ) ও ছাহাবা, তাবেয়ি ও তাবা-তাবেয়িদিগের জামানাতে ছিল না, ইহা চতুর্থ শতাব্দীতে বিদ্বান্‌গণের এজমা কর্তৃক স্থিরীকৃত হইয়াছে।

এমাম এছফেরাইনি বলিয়াছেন, এজমায়ি মছলাগুলির পরিমাণ ৫০ সহস্রের অধিক হইবে। এজমা শরিয়তের অকাট্য দলীল।

(২) হাশিয়া, — নূরোল-আনোয়ার, ২১৭ পৃষ্ঠা, —

ركن الاجماع نوعان عزيزة وهو التكلم منهم بما
يوجب الاتفاق اى اتفاق الكل على الحكم بان يقولوا اجمعنا
على هذا ان كان ذلك الشئ من باب القول او شروعهم فى
الفعل ان كان من بابه كما اذا شرع اهل الاجتهاد جميعا فى
المصاربة او المزارعة او الشركة كان ذلك اجماعا
ورخصة هو ان يتكلم او يفعل البعض دون البعض و
سكت الباقون ولا يردون عليهم بعد مضى مدة التامل و هو
ثلاثة ايام او مجلس العلم ☆

আর যে মছলাগুলি কোরআন, হাদিছ ও এজমা কর্তৃক সপ্রমাণ না হয়, তৎসমস্ত এমামগণের কেয়াছ দ্বারা সপ্রমাণ হইবে।

কোরআন শরিফে আছে— ☆ لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا

“তোমরা সুদ খিও না।”

হাদিছে আছে—

الذهب بالذهب و الفضة بالفضة و البر بالبر الشعير

بالشعير و التمر بالتمر و الملح بالملح مثلاً بمثل يدا بيد

فمن زاد و استزاد فقد اربى الأخذ و المعطى فيه سواء رواه

☆ مسلم



শরহে-মোছান্নামে, ৫২১ পৃষ্ঠা :-

لو اتفقوا على فعل بان عمل الكل فعلا و لا قول هناك

فالمختار انه كفعل الرسول صلى الله عليه و اله واصحابه و

☆ سلم لان العصمة ثابتة لهم

“সমস্ত এমাম মোজতাহেদ যে কার্য করেন, আর এতৎ সম্বন্ধে তাঁহাদের কোন কণ্ডল না থাকে, তবে মনোনীত মতে উহা নবি (ছঃ) এর কার্যের তুল্য (দলীল) হইবে, কেননা তাঁহারা অপ্রাস্ত।

হাসিয়া শেব।

হজরত (ছাঃ) এ স্থলে স্বর্ণ, রৌপ্য, গম, যব, ধোম্বা ও লবণ ৬টি বস্তুর সুদ হারাম করিয়াছেন।

খান্য, পাট, কলাই তাম্র ইত্যাদির সুদ সম্বন্ধে হজরত (ছাঃ) কিছুই বলেন নাই। এমামগণ নজির ধরিয়া কেয়াছ করিয়া তৎসমুদয়ের সুদ হারাম বলিয়াছেন।

শরিয়তে হস্তী হারাম হইয়াছে ও মহিষ হালাল হইয়াছে, কিন্তু গণ্ডার সম্বন্ধে কোন কথা নাই, যদি উহাকে হস্তীর নজীর ধরা হয়, তবে হারাম হইবে। আর মহিষের নজীর বলিয়া ধরিলে, হালাল হইবে।

শরিয়তে জাহাজ ও নৌকাতে ফরজ নামাজ পড়ার ব্যবস্থা আছে ও উটের উপর ফরজ নামাজ পড়া জায়েজ নহে। ট্রেনের ব্যবস্থা শরিয়তে নাই। যদি উহাকে জাহাজ ও নৌকার নজীর বলিয়া গণ্য করা হয়, তবে উহাতে ফরজ নামাজ পড়া জায়েজ হইবে। আর উটের নজীর বলিয়া ধরিলে, উহাতে ফরজ নামাজ পড়া জায়েজ হইবে না।

৩নং হাশিয়া,—

শরহে-মোহাম্মাদ, ৪৯৪ পৃষ্ঠা,—

قال الاسفرائيني نحن نعلم ان مسائل الاجماع كثير

من عشرين الف مسألة ☆

এছফেরাইনি বলিয়াছেন, আমরা জানি, নিশ্চয় এজমায়ী মতলাগুলির সংখ্যা ২০ সহস্রের অধিক হইবে।

তফহির-আহমদী, ৩১৭ পৃষ্ঠা,—

والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع ☆

তফহির বয়জবি, ২।১১৬ পৃষ্ঠা,—

والآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع ☆

উক্ত আরতে বুঝা যায় যে, এজমার বিরুদ্ধাচরণ করা হারাম হাশিয়া শেষ।

এই কেয়াছি, মছলার পরিমাণ কি, তাহাই বিবেচ্য বিষয়।

এমাম নাবাবী “তহজিবোল-আছমা অল্লোগাত” কেতাবের (১১৮৩ পৃষ্ঠায়) লিখিয়াছেন,—

الذى ذهب اليه اهل التحقيق ان منكرى القياس
لا يعدون من علماء الامة و حملة الشريعة لانهم معاندون
مباهتون فيما ثبت استفاضة و تواترا و لان معظم الشريعة
صادرة عن الاجتهاد و لا نفى النصوص بعشر معشارها -
وهؤلاء ملتحقون بالعوام ☆

“বিচক্ষণ বিদ্বানগণের মত এই যে, নিশ্চয় কেয়াছ অমান্য কারিগণ উন্মত্তের আলেম ও শরিয়ত বাহক বলিয়া গণ্য হইতে পারেন না, কেননা যাহা অসংখ্য প্রমাণে প্রমাণিত হইয়াছে, তাহার তাহা অস্বীকার করিয়াছে এবং তাহার উপর অসত্যারোপ করিয়াছে, আর শরিয়তের অধিক পরিমাণ এজতেহাদ হইতে সপ্রমাণ হইয়াছে এবং স্পষ্ট কোরআন ও হাদিছ শরিয়তের একদশ মাংশের পক্ষে যথেষ্ট নহে।”

এইরূপ এজমায়ি ও কেয়াছি মছলাগুলি যে কোন জামানাতে সংঘটিত হইতে পারে, সব মছলাগুলি যে ছাহাবা, তাবেয়ি ও তাবাতাবেয়িদিগের জামানাতে সংঘটিত হইবে, এমন কথা নহে।

রদ্দোল মোহতার, ১৩৬১ পৃষ্ঠা,—

التسليم بعد الاذان - حدث في ربيع الآخر سنة سبع مائة و
احدى و ثمانين في عشاء ليلة الاثنين ثم يوم الجمعة ثم بعد

عشرسينين في الكل الاالمغرب ثم فيها مرتين و هو بدعة

☆ حسنة

“আজানের পরে ছালাম বলা। ৭৮১ হিজরীতে রবিয়োল আখের মাসে সোবারের রাতে এশার নামাজে, তৎপরে জুময়ার দিবসে, তৎপরে মগরেব ব্যতীত প্রত্যেক নামাজে দশ বৎসর পরে তৎপরে মগরেবে দুইবার সৃষ্টি হইয়াছে। ইহা বেদয়াতে-হাছানা।

এই দৃষ্টান্তে বুঝা যায় যে, একটি মছলা ৭৮১ হিজরীতে সৃষ্টি হইলেও উহা বেদয়াতে-হাছানা বলিয়া গণ্য হইয়াছে, কাজেই কোন কার্য হাছাবা, তাবেয়ি ও তাবা-তাবেয়ি এই তিন জামানাতে না হইলেই যে উহা হারাম ও বেদয়াতে-হাইয়েয়া হইবে, এইরূপ দাবি করা বাতীল।

এই দলের নেতা মাওলানা রশিদ আহমদ গাজুহি ও মাওলানা আশরাফ আলি থানাবী হাছেবের পীর মোর্শেদ মাওলানা হাজী শাহ এমদাদুল্লাহ হাছেব জিয়াওল কুলুব কেতাবে কাদেরিয়া ও চিস্তিয়া তরিকার নিয়মগুলি লিপিবদ্ধ করিয়াছেন, এক জরবি, দুই জরবি, তিন জরবি চারি জরবি, নফি ও এছবাতের নিয়মাদি লিখিয়াছেন, এই সমস্ত নিয়ম হাছাবা, তাবেয়ি ও তাবা-তাবেয়ি এই তিন জামানাতে বিধিবদ্ধ হয় নাই, বহুকাল পরে এই নিয়মের সৃষ্টি হইয়াছে, যদি নেক তিন জামানাতে কোন কার্য না হইলে উহা হারাম ও বেদয়াতে-হাইয়েয়া হয়, তবে মাওলানা তাজোল ইছলামের নিকট এ সমস্তের দলীল চাওয়ার অধিকার আমার থাকিল।

এই কেতাবখানার নাম মোকাদ্দমায়-এবনে ছালাহ, ইহাতে হাদিছ ছহিহ, হাছান, জইফ, মরফু, মওকুফ, মকতু, মোস্তাছেল, মোনকাতা, মো'জাল, মোয়াল্লাল, মোয়ানয়ান, মোদরাজ্জ, মোছনাদ, শাহ্জু, মোদালাছ, মোজ্জতারাব, মওজু, মকলুব, মশহর, গরীব, আজিজ ইত্যাদি বিবিধ প্রকার হাদিছে ব্যাখ্যা লিখিত আছে, এই সমস্ত অনুযায়ী সকলেই আমল করিয়া

থাকেন, এই সমস্ত নিয়ম কানুন ত্যাগ করিলে, হাদিছের উপর আমল করা অসম্ভব হয়, এই নিয়ম কানুনগুলি প্রথম তিন জামানাতে আবিষ্কার হয় নাই, চতুর্থ হইতে পঞ্চম, ষষ্ঠ শতাব্দী পর্যন্ত এই নিয়ম কানুন গুলি বিধিবদ্ধ করা হইয়াছে, যদি এই মাওলানা ছাহেব বলেন, ছাহাবা তাবেয়ি ও তাবাতাবেয়ি এই তিন জামানাতে কোন কার্য না হইলে, উহা হারাম কিম্বা বেদায়াতে ছাইয়েয়া হইবে, তবে তিনি উল্লিখিত বিষয়গুলির দলীল পেশ করিতে বাধ্য।

মাওলানা আশরাফ আলী খানাতী ছাহেব ফাতাওয়ায়-এমদাদীয়ার ১।৭৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন।

☆ اختلاف مؤخر اجماع مقدم بين قاضيه

পূর্বকালে যে এজমা হইয়া গিয়াছে, পরবর্তী জামানাতে মতভেদ হইলে, সেই এজমার ক্ষতিকর হইতে পারে না। তাঁহার ২০ মিনিট সময় শেষ হওয়ায় তিনি বসিয়া পড়িলেন। তৎপরে মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব দণ্ডায়মান হইয়া বলিলেন, মাওলানা ছাহেব যে বক্তৃতা দিলেন, উহাতে আমাদের মতানৈক্য নাই, প্রতিবাদ করার কিছুই নাই, তবে তিনি এই বক্তৃতাতে কেয়ামের দলীল কিছু প্রকাশ করেন নাই। মূল মিলাদ শরিফে কাহারও মতভেদ নাই, কেবল কেয়াম লইয়া মতভেদ হইয়াছে।

আমি এখন বলি, মাওলানা ছাহেব সসম্মানে যে মাওলানা রসিদ আহমদ গাঙ্গুলি ছাহেবের নাম উচ্চারণ করিয়াছেন, তাঁহার ফাতওয়ায় দেখুন বারাহিনে-কাতেয়াতে তাঁহার যে ফৎওয়া মুদ্রিত হইয়াছে, তাহা শুনু,—

“মিলাদ শরিফ আলোচনা কালে কেয়াম করা। (দণ্ডায়মান হওয়া) প্রথম তিন জামানাতে কোন স্থানে সপ্রমাণ হয় নাই। জনাব ফখরে-আলম (ছাঃ) এর স্বভাব চরিত্র রীতি-নীতি ও অবস্থাগুলির আলোচনা সেই জামানাগুলিতে ওয়াজ শিক্ষা দেওয়া, হাদিছ বর্ণনা উপলক্ষে বহু সহস্রবার হইত, কিন্তু কোন রেওয়ায়েতে সপ্রমাণ হয় নাই যে, তাঁহার পয়দাএশের

আলোচনা কালে কেহ কখন দাঁড়াইয়াছে কিম্বা ফখরে-আলম (ছাঃ) কোন স্থলে উহা মোস্তাহাব ও আদব হওয়ার কথা এরশাদ ফরমাইয়াছেন। আর এই কথা যে, জনাব নবি (ছাঃ) এর জন্য কেহ দাঁড়াইয়াছে ইহা আলোচনা বহির্ভূত, এই কেয়ামকে সেই কেয়ামের উপর কেয়াছ করা নিত্যন্ত অসঙ্গত। আলোচ্য বিষয় এই যে, যে রূপ এই জামানার নিকরোধ লোকদিগের রীতি হইয়াছে, হজরতের পয়দাএশের আলোচনা কালে কেয়াম সপ্রমাণ হয়, ইহা কখন হইতে পারে না। প্রথম উহা যে হজরতের জামানাতে সপ্রমাণ হয় নাই, ইহা উহার বেদলীল বেদয়াত হওয়ার পক্ষে যথেষ্ট দলীল। আর যখন ইহার উপর এত বাড়াবাড়ি যে আম জাহেল লোকেরা উহাকে ওয়াজেব জানিতে আরম্ভ করিয়াছে এবং কেয়াম ত্যাগকারীর উপর তিরস্কার করিতে থাকে, তখন উহা খানখান মোনকার (মন্দ) ও বেদয়াতে ছাইয়েয়া হইবে। একেত উহা নূতন কার্য্য (বেদয়াত) যদি সাধারণ লোকেরা কোন প্রমাণিত জায়েজ কার্য্যকে ওয়াজেব বুঝিতে থাকে, তবে তাহাও নাজায়েজ মন্দ কার্য্য হইয়া যায়। আবদুল্লাহ বেনে মছউদ (রাঃ) এর উক্তি—“তোমাদের কেহ যেন নিজের নামাজে শয়তানের জন্য কোন অংশ স্থাপন না করে, ধারণা করে যে, তাহার উপর ওয়াজেব হইয়াছে যে, (নামাজ ফারাগত করিয়া) নিজের ডাহিন দিক্ ব্যতীত অন্য দিক্ দিয়া চলিয়া না যায়। নিশ্চয়ই আমি অনেক সময় রাছুলুল্লাহ (ছাঃ) কে দেখিয়াছি যে, তিনি নিজের বাম দিক্ হইতে উঠিয়া যাইতেন, ছহিহ বোখারি ও মোছলেম।

আলিকারী মেশকাতের টীকাতে এই হাদিছের ব্যাখ্যাতে বলিয়াছেন যে, যে ব্যক্তি মোস্তাহাব কার্য্যের উপর হটকারিতা প্রকাশ করে এবং উহা ওয়াজেব স্থির করে এবং রোখছতের উপর আমল না করে, নিশ্চয় শয়তান তাহাকে গোমরাহ করিতে সুযোগ লাভ করিয়াছে। আর যে ব্যক্তি নিজের বেদয়াত ও মন্দ কার্য্যের উপর হটকারিতা প্রকাশ করে, তাহার কি অবস্থা হইবে?

ফাতাওয়ায়-আলমগিরিতে আছে, নামাজের পরে যে ছেজদা করা হয়, উহা মকরুহ, কেননা নির্বোধেরা উহা ছন্নত ও ওয়াজেব ধারণা করিয়া থাকে। আর যে মোবাহ কার্য এইরূপ ধারণার সৃষ্টি করে, উহা মকরুহ হইয়া যায়। যখন প্রথম ইহা সাব্যস্ত হইল যে, এই কেয়ামের প্রমাণ কওলী, ফেয়েলী ও তকরিরী হাদিছ ও ছন্নতে ছাহাবা হইতে সাব্যস্ত হইতে পারে না, তখন এই কার্য বেদয়াত (নূতন সৃজিত) দ্বিতীয় ধরিয়া লই যে, উহা কিছু হইবে, তবে ওয়াজেব, ছন্নত মোস্তাহাব কিছু হইতেই পারে না কেননা ☆ **قطعى الثبوت ظنى الدلالة** আয়তে-কোরআন ও হাদিছ হইতে ওয়াজেব সাব্যস্ত হইয়া থাকে, আর কেয়াম সম্বন্ধে এইরূপ কোন আয়ত ও হাদিছ ছহিহ, জইফ কিছুই নাই। ছন্নত উক্ত হুকুমকে বলা হয় যে, যাহা নবি (ছঃ) ও খোলাফায় রাশেদিন সর্বদা করিয়াছেন বলিয়া সপ্রমাণ হয়। আর কেয়াম সম্বন্ধে যখন কিছুই সাব্যস্ত হয় নাই এবং ইহা একবার করাও সপ্রমাণ হয় নাই, তখন ছন্নত, মোস্তাহাব “মন্দুব” কিছুই হইতে পারে না।

আর যদি বেদয়াতিদিগের এইরূপ বাতীল ধারণা হয় যে, নবি (ছঃ) এর কুহ এইরূপ গোনাহ, বেদয়াত ও গর-মশরু ফাছাদ ও ফাছেকদিগের মজলিশে তশরিফ আনেন, ইহাতে যদি তাহাদের ধারণা হয় যে, হজরত গায়েব জানিয়া থাকেন, তবে এই আকিদা শেরক, কোরআনের দুইটি আয়তে হজরতের গায়েব নাজানা প্রমাণিত হইয়াছে। এই আকিদার সহিত কেয়াম করা শেরেক।

আর এইরূপ আকিদা না হইলে, কেয়াম করা গোনাহ কবিরাহ হইবে।

মাওলানা রশিদ আহমদ গাঙ্গুহি সাহেব ফাতাওয়ায় রশিদিয়ার ১ম খণ্ডের ১৪৪।১৪৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

কাছ্রি শেহাবদ্দিন দওলতাবাদী ‘তোহফাতোন-কোজাত’ কেতাবে লিখিয়াছেন।

“নির্বোধেরা প্রত্যেক বৎসরের প্রারম্ভে রবিয়োল-আউয়াল চাঁদে বাহা করিয়া থাকে, ইহা কিছুই নহে ليس بشئ আর তাহারা নবি (ছাঃ) এর পয়দাএশের আলোচনা কালে কেমাম করিয়া থাকেন এবং ধারণা করিয়া থাকেন যে, তাঁহার রুহ উপস্থিত হইয়া থাকে, এই ধারণা বাতীল, বরং এইরূপ আকিদা শেরক।

হিরাতে শামী লেখক বলিয়াছেন, অনেক প্রেমিক লোকের অভ্যাস হইয়াছে যে, যখন তাঁহারা হজরতের পয়দাএশের আলোচনা শ্রবণ করেন, তখন তাঁহার তা'জিমের জন্য কেমাম করিয়া থাকেন, এই কেমাম বেদয়াত, ইহার কোন আছিল নাই।

এইরূপ মাওলানা ফাজলুল্লাহ জৌনপুরী ‘বাহজাতোল-ওশ্যাক’ কেতাবে ও কাজী নহিরদ্দিন গুজরাতি ‘তরিকাতোছ ছলফ’ কেতাবে কেমামের অসারতার কথা লিখিয়াছেন।”

তৎপরে তিনি বসিয়া পড়িলেন।

তৎপরে আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, এই কেতাব খানার নাম হিরাতে হালাবী, ইহার ১ম খণ্ডের ৯৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

جرت عادة كثيرة من الناس اذا سمعوا بذكر وضعه
صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيما له صلى الله عليه
وسلم وهذا القيام بدعة لا اصل لها اي لكن هي بدعة حسنة

৪নং হাশিয়া, মাওলানা আশরাফ আলী থানাভী ছাহেব ‘ফাতাওয়ায় এমদাদিয়া’র চর্ষ খণ্ডের ৫৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

“হজরতের পয়দাএশের আলোচনা করা কালে কেমাম করিয়া থাকে, কতকের আকিদা এই যে, জনাব রুহুল্লাহ (ছাঃ) এই সময় তশরিফ আনিয়া থাকেন, যদি এলাম ও কোদরাতে জাতির আকিদা রাখে, তবে একেবারে শেরক নচেৎ আল্লাহ ও রহুলের উপর অসত্যারোপ করা হইবে। ৪নং হাশিয়া শেষ।

لانه ليس كل بدعة بدعة مذمومة وقال سيدنا عمر رضي
 الله عنه في اجتماع الناس لصلاة التراويح نعمت البدعة وقد
 قال العز ابن عبد السلام ان البدعة تعتر بها الاحكام الخمسة
 ولاينا في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحدثات
 الامور فان كل بدعة ضلالة وقوله صلى الله عليه وسلم من
 احدث في امرنا اى شرعنا ما ليس منه فهو رد لان هذا عام
 اريد به خاص فقد قال امامنا الشافعي قدس الله سره ما
 احدث وخالف كتابا او سنة او جماعا او اثرا فهو البدعة
 الضلالة وما احدث من الخير ولم يخالف شيئا من ذلك
 فهو البدعة المحمودة وقد وجد القيام عند ذكر اسمه صلى
 الله عليه وسلم من عالم الامة ومقتدى الائمة دينا وورعا
 الامام تقى الدين السبكي وتابعه على
 ذلك مشائخ الاسلام في عصره فقد حكى بعضهم ان الامام
 السبكي اجتمع عنده جمع كثير من علماء عصره فانشد
 منشد قول الصرصري في مدحه صلى الله عليه وسلم

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب

على ورق من خط احسن من كتب

و ان تنهض الاشراف عند سماعه

قيامًا صفوفا اوجيا على الركب

فعند ذلك قام الامام السبكي رحمه الله وجميع من في

المجلس فحصل انس كبير بذلك المجلس و يكفي مثل

ذلك في الاقتداء وقد قال ابن حجر الهيثمي والحاصل ان

البدعة الحسنة متفق على نديها وعمل المولد واجتماع

الناس له كذلك الى بدعة حسنة ☆

অনেক লোকের রীতি হইয়াছে যে, যে সময় তাহারা নবি (ছাঃ) এর পয়দাএশের আলোচনা শ্রবণ করেন, তখন তাহারা তাহার তা'জিমের জন্য কেয়াম করিয়া থাকেন। এই কেয়াম বেদয়াত (নূতন সৃজিত), উহার কোন মূল নাই (প্রথম তিন জামানাতে উহার দৃষ্টান্ত বা অস্তিত্ব নাই) কিন্তু উহা বেদয়াতে হাছানা (উৎকৃষ্ট বেদয়াত) কেননা প্রত্যেক বেদয়াত নিন্দিত নহে। নিশ্চয় আমাদের সৈয়দ ওমার (রাঃ) তারাবিহ নামাজের জন্য সমবেত হওয়া সম্বন্ধে বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় বেদয়াতের ৫ প্রকার হুকুম হইয়া থাকে। নিম্নোক্ত হাদিছ দুইটি উক্ত কথার বিপরীত হইবে না, (১) হাদিছ—তোমরা নূতন কার্যগুলিতে বিরত থাক, কেননা, প্রত্যেক বেদয়াত গোমরাহী। (২) হাদিছ—যে ব্যক্তি আমার শরিয়তে এইরূপ নূতন

কার্যের সৃষ্টি করিল যাহা উহার অন্তর্গত নহে, উহা তাহার উপর রদ করা হইবে। কেননা এই হাদিছটি ব্যাপক হইলেও উহার বিশিষ্ট অর্থ গ্রহণীয় হইয়াছে। নিশ্চয় আমাদের এমাম শাফেয়ি বলিয়াছেন, যাহা নূতন সৃষ্টি হইয়াছে এবং উহা কোরআন, হাদিছ, এজমা ও ছাহাবাগণের রীতির বিপরীত হয়, উহা গোমরাহি মূলক বেদয়াত। আর যে উৎকৃষ্ট কার্য নূতন সৃষ্টি হইয়াছে এবং উল্লিখিত বিষয়ের বিপরীত না হয়, উহা প্রশংসনীয় বেদয়াত। নবি (ছাঃ) এর নাম আলোচনা কালে একজন উম্মতের আলেম, দ্বীন ও পরহেজগারিতে এমামগণের অগ্রণী—এমাম তকিউদ্দিন ছুবকি হইতে কেয়াম সৃষ্টি হইয়া ছিল, তাহার জামানাতে ইছলামের শীর্ষস্থানীয় আলেমগণ তাহার এই কার্যে তাহার অনুসরণ করিয়াছিলেন। সত্যই তাহাদের কেহ বর্ণনা করিয়াছেন, নিশ্চয় এমাম ছুবকির নিকট তাহার জামানার বিরাট দল আলেম সমবেত হইয়া ছিলেন, একজন কবিতা পাঠক নবি (ছাঃ) এর প্রশংসা উপলক্ষে ছাব্বরির কবিতাটি পড়িয়াছিলেন,—

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب

على ورق من خط احسن من كتب

وان تنهض الاشراف عند سماعه

قيامًا صفوفًا جثيًا على الركب

সেই সময় এমাম ছুবকি (রঃ) ও মজলিশের সকলেই কেয়াম করিয়াছিলেন। এইরূপ কার্য অনুসরণ করার পক্ষে যথেষ্ট।

এবনে-হাজার হায়ছমি বলিয়াছেন মূল কথা এই যে, বেদয়াত হাছানার মোস্তাহাব হওয়া এক বাক্যে স্বীকৃত হইয়াছে। মওলুদশরিফ পাঠ এবং উহার জন্য লোকদিগের সমবেত হওয়া ঐরূপ বেদয়াতে-হাছানা।”

যে এমাম ছুবকির দ্বারা প্রথমে কেয়ামের সৃষ্টি হয়, তিনি কিরূপ লোক ছিলেন, তাহা ওনুন,—

তাবাকাতে-কোবরা-শাফেয়িয়া, ৬/১৪৬ পৃষ্ঠা,—

الشيخ الامام الفقيه المحدث المفسر المقرنى الفقيه
الاصولى المتكلم النحوى اللغوى الاديب الحكيم المنطقى
الجدلى الخلافى النظار شيخ الاسلام قاضى القضاة تقى
الدين ابو الحسن شيخ المسلمين فى زمانه والداعى الى الله
فى سره واعلانه استاذ الاستاذين واورحد المجتهدين كان
من الورع والدين وسلوك سبيل الاقدمين على سنن و يقين
انشاء الله مع المتقين ☆

শেখ এমাম ফকিহ, মোহাদ্দেছ, হাফেজ, মোফাছ্‌হের, ক্বারী, অছুল তত্ত্ববিদ, আকায়েদ তত্ত্ববিদ, অভিধান তত্ত্ববিদ, আরবী সাহিত্যিক, হাকিম, মন্তেকি, জেদালি, খেলাফি তর্কবাগীশ শায়খোল-ইছলাম, কাজিওল কোজ্জাত, তকিউদ্দিন আবুল হাছান, তাঁহার জামানাতে তিনি শায়খোল-মোহলেমিন, প্রকাশ্য ও অপ্রকাশ্য ভাবে আল্লাহ্‌তায়ালার পথের হাদী, শিক্ষকগণের শিক্ষক মোজ্জতাহেদগণের মধ্যে অদ্বিতীয়, পরহেজ্জগারী ও স্বীনে এবং ছন্নত ইমান সম্বন্ধে প্রাচীনদিগের পদানুসরণে ইনশায়াল্লাহ পরহেজ্জগারদিগের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন।

আরও উক্ত কেতাব, ৬।১৬৯ পৃষ্ঠা,—

☆ انه كان امام الدنيا في كل علم على الاطلاق

“নিশ্চয় তিনি প্রত্যেক এলমে সর্বতোভাবে দুনিয়ার এমাম ছিলেন।”

উহার ৬।১৪৯।২১৬ পৃষ্ঠা,—

৬৮৩ হিজরীতে তাঁহার জন্ম ও ৭৫৬ হিজরীতে তাঁহার মৃত্যু হইয়াছিল।

উল্লিখিত প্রমাণে প্রমাণিত হইল যে, সর্বজন মানিত একজন মোজতাহেদ এমাম প্রথমে কেয়াম করিয়াছিলেন এবং তাঁহার জামানার শীর্ষস্থানীয় আলেমগণ এই কার্যে তাঁহার তাবেদারি করিয়াছিলেন, ইহাতে এমাম মোজতাহেদগণের কেয়াম করার উপর এজমা স্থাপিত হইয়া গেল। এই এজমা শরিয়তের প্রামাণ্য দলীল, কাজেই ইহা হারাম, নাজায়েজ ও বেদয়াতে-ছাইয়েয়া হইতে পারে না।

আল্লামা শেখ এছমাইল হাক্কি আফেন্দি হানাফিদিগের মানিত তফছিরে রুহোল-বায়ানের ৪র্থ খণ্ডের ৩৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

و من تعظيمه عمل المولد اذا لم يكن فيه منكر قال

الامام السيوطي قدس سره يستحب لنا اظهار الشكر لمولده

عليه السلام انتهى وقد اجتمع عند الامام تقي الدين السبكي

رحمة الله جمع كثير من علماء عصره فانشد منشد قول

الصرصرى رحمه الله فى مدحه عليه السلام قليل لمدح

المصطفى الخط بالذهب الخ۔ فعند ذلك قام الامام

السبكي وجميع من بالمجلس فحصل انس عظيم بذلك
المجلس و يكفى ذلك في الاقتداء وقد قال ابن حجر
الهيثمي ان البدعة الحسنة متفق على نديها ☆

মিলাদ পাঠ নবি (ছাঃ) এর তা'জিমের অন্তর্গত-যদি উহাতে কোন
দুষিত কার্য না থাকে। এমাম ছিউতি বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ) এর মিলাদের
জন্য কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা আমাদের জন্য মোস্তাহাব। এমাম তকিউদ্দিন
ছুবকির নিকট এক বিরাট দল আলেম সমবেত হইয়াছিলেন, সেই সময়
একজন কবিতা পাঠকারী ছারছারি (রঃ) র কবিতা পাঠ করিলেন—

☆ قليل لمدح المصطفى النخ

“সেই সময় এমাম ছুবকি ও সভার সমস্ত লোক কেমাম করিয়া
ছিলেন, সেই সভাতে মহা প্রেমের ভাব প্রকাশিত হইয়াছিল। আমল করার
জন্য ইহা যথেষ্ট (দলীল) হইবে। এবনো-হাজার হায়ছমি বলিয়াছেন,
বেদয়াতে-হাছানার মোস্তাহাব হওয়া সর্বজন মানিত বিষয়।

মাওলানা রশিদ আহমদ গাঙ্গুহি, মাওলানা খলিল আহমদ ছাহেব
ও মাওলানা আশরাফ আলি থানাভী সাহেবের পীর মোর্শেদ মাওলানা
হাজী এমদাদুল্লাহ সাহেব রেছালায় ‘ফায়ছালায় হাফতে মাছালা’র ৩—
৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

৫নং হাশিয়া, আদ্রামা সৈয়দ দেহলান হিরাতে-দেহলানে’র ১।৫১ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন।

جرت العادة ان الناس اذا سمعوا ذكر وضعه صلى الله عليه

وسلم يقومون تعظيماً له صلعم وهذا القيام مستحسن لما

“ইহাতে কাহারও আপত্তি নাই যে, হজরত ফখরে-আলম হজরত নবি (ছাঃ) এর মূল পয়দাএশের আলোচনা দুনিয়া ও আখেরাতের খয়ের ও বরকতের কারণ হইয়া থাকে, কেবল কতকগুলি নির্দিষ্ট নিয়ম, বিশিষ্ট রীতি ও বাস পদ্ধতি লইয়া বাক্ বিতণ্ডা হইয়াছে, যে সমস্তের মধ্যে কেয়াম বড় বিষয়।

فيه من تعظيم النبي ﷺ وقد فعل ذلك كثير من علماء

الامة الذين يقتدى بهم ☆

এই নিয়ম প্রচলিত হইয়াছে যে, নিশ্চয় লোকেরা যে সময় নবি (ছাঃ) এর পয়দাএশের আলোচনা শ্রবণ করেন, তখন তাঁহার তাজিমের জন্য কেয়াম করিয়া থাকেন, এই কেয়াম মোস্তাহাব, যেহেতু ইহাতে নবি (ছাঃ) এর তাজিম করা হয়। এই উম্মতের বহু আলেম উহা করিয়াছেন যাহাদের তাবেদারি করা হইয়া থাকে।”

দুনিয়ার ছোট বড় আলেম উম্মি সমস্তই পুরুষ পরস্পরায় যে কার্য্য করিয়া থাকেন, উহা মোস্তাহাব হইবে, ইহার এক নাম نوارث তাওয়ারোছ, আর এক নাম تعامل এইরূপ কার্য্য মকরুহ হইতে পারে না।

নুরোল-আনওয়ার, ৩ পৃষ্ঠা,—

وتعلم الناس ملحق بالاجماع

“লোকদিগের ‘তায়্যামোল’ এজমার অন্তর্ভুক্ত”।

হেদায়া, ৩ ১৬৩ ১৬৪ পৃষ্ঠা,—

و في الاستحسان يجوز للتعامل فيه فصار كصبغ الثوب

ولا تعامل جوزنا الاستصناع ☆

আরও ১০২ পৃষ্ঠা,—

و ان امتنع شيئاً من ذلك بغير اجل جاز استحسانا

للاجماع الثابت بالتعامل ☆

হজরত (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি আমার শরিয়তে এরূপ বিষয় নূতন সৃষ্টি করিল যাহা উহার অন্তর্গত নহে, উহা বাতীল।

যদি কেহ এই বিশিষ্ট বিষয়গুলিকে এবাদতে মকছুদা না জানে, বরং মূল্যে মোবাহ জানে, কিন্তু উহার হেতুগুলিকে এবাদত জানে, হেতু ঘটিত ছুরতকে কল্যাণজনক বিষয় (مصلحة) জানে, তবে বেদয়াত হইবে না, যেহেতু কেয়ামকে মূল এবাদত বলিয়া বিশ্বাস করে না, কিন্তু রাছুলুন্নাহ (ছাঃ) এর সমালোচনার তা'জিম করা এবাদত জানে, আর কোন সুযোগ সুবিধার জন্য উহার এই ছুরত নির্দিষ্ট করিয়া লইয়াছে, আর যেহেতু জেকরের তা'জিম করা প্রত্যেক সময় মোস্তাহাব জানে, কিন্তু কোন মছলেহাতের কারণে খাস হজরতের পয়দাএশের সময়কে নির্দিষ্ট করিয়া লইয়াছে, আর

আরও উহাতে আছে,—

و كذا في قول في الاذان بين يدي الخطيب فيكون

بدعة حسنة اذا ما رآه المؤمنون حسنا فهو حسن ۞

এইরূপ খতিবের সম্মুখে দলবদ্ধ অবস্থাতে আজান দেওয়ার অবস্থা হইবে, কেননা উহা বেদয়াতে হাছনা হইবে। যাহা ইমানদারগণ ভাল ধারণা করেন, উহা ভাল হইবে।

আরও শামী, ১।৩৮৬ পৃঃ,—

وقد استفاض ظهور العمل به في كثير من الاعصار

في عامة الامصار فلا حرم انه (الى) حسن

“অধিকাংশ শহরে অনেক জামানা হইতে জবানী নিয়ত করার উপর আমল-প্রসিদ্ধ হইয়াছে, কাজেই উহা উৎকৃষ্ট।”

কেয়াম সমস্ত শহরে বিনা এনকারে বহু জামানা হইতে চলিয়া আসিতেছে, কাজেই উহা মোস্তাহাব হইবে। এনং হামিয়া শেষ।

যে রূপ পয়দা গ্রন্থের আলোচনা প্রত্যেক সময় মোস্তাহাব জানে কিন্তু সর্বদা করা সহজ হওয়ার মছলেহাতের জন্য বা অন্য কোন মছলেহাতের জন্য ১২ই রবিউল আউয়াল নির্দিষ্ট করিয়া লইয়াছে, মছলেহাতগুলির বিস্তারিত বিবরণ বহু বিস্তৃত, প্রত্যেক স্থানে পৃথক পৃথক মছলেহাত হইয়া থাকে। মিলাদের কেতাবগুলিতে কতক মছলেহাতের কথা উল্লিখিত হইয়াছে। যদি কেহ বিস্তারিত ভাবে সেই মছলেহাত (সুযোগ সুবিধা) গুলির অবস্থা অবগত না থাকে, তবে প্রাচীন সুযোগ সুবিধা নির্ণয় কারিদিগের অনুসরণ (এস্তেদা) করা হইবে, তাহার নিকট ইহাই যথেষ্ট মছলেহাত। এইরূপ অবস্থাতে কোন বিষয় নির্দিষ্ট ও খাস করিয়া লওয়া দোষনীয় নহে।

শোগল ও মোরাকাবার বিশিষ্ট নিয়মগুলি মাদ্রাছা ও খানকাহ গুলির খাস নিয়ম কানুনগুলি এই পর্যায়ভুক্ত। যদি এই খাস নিয়মগুলি নামাজ রোজার তুল্য এবাদতে মকছুদা জানে, তবে নিশ্চয় এই কার্যগুলি বেদয়াত হইবে। যথা বিশ্বাস করে যে, যদি নির্দিষ্ট তারিখে মিলাদ পড়া না হয়, কিম্বা কেয়াম করা না হয়, অথবা সুগন্ধি দ্রব্য বা মিষ্টান্ন সামগ্রীর ব্যবস্থা না হয়, তবে ছওয়াব হইবে না, বিনা সন্দেহে এইরূপ আকিদা দুষিত, ইহাতে শরীয়তের সীমাগুলি অতিক্রম করা হইবে, যে রূপ মোবাহ কার্য্যকে হারাম ও গোমরাহি ধারণা দোষনীয়, মূল কথা দুই অবস্থাতে সীমা অতিক্রম করা হইবে। আর যদি এই কার্য্যগুলিকে জরুরী অর্থাৎ শরয়ি ওয়াজেব না জানে, বরং এই অর্থে জরুরী জানে যে, কতক বরকত উহার উপর নির্ভর করে, যে রূপ কতক কার্য্যের বিশিষ্ট নিয়ম থাকে যে, উহার পয়রবি না করিলে, খাস আছর পাওয়া যায় না, কতক আমল দাঁড়াইয়া পড়িতে হয়, যদি বসিয়া পড়ে, তবে সেই খাস আছর হয় না, এই হিসাবে যদি কেয়ামকে জরুরি জানে, ইহার দলীল আমল নির্দেশকারিদের পরীক্ষা, কাশফ, ও এলহাম হইবে। এইরূপ মিলাদের কোন কার্য্য বিশিষ্ট নিয়মে করা কোন বরকত ও আছরের কারণ হয়, বাহা পরীক্ষা দ্বারা কিম্বা পীর বোজর্গের

উপর আস্থা স্থাপন করিয়া বুঝিতে পারে, এই হিসাবে কেয়ামকে জরুরি জানে যে, এই খাস আছর কেয়াম ব্যতীত লাভ হয় না, এক্ষেত্রে ইহাকে বেদয়াত বলার কোন হেতু নাই। আকিদা একটি আভ্যন্তরিক ব্যাপার, ইহার অবস্থা বিনা জিজ্ঞাসাতে নিশ্চিতরূপে অবগত হওয়া যায় না, কেবল আনুমানিক চিহ্ন দ্বারা কাহারও উপর কুধারণা পোষণ করা ভাল নহে, যথা কতক লোক কেয়াম ত্যাগ করিদিগের উপর তিরস্কার করিয়া থাকে, যদিও এই তিরস্কার অন্যায়, কেননা কেয়াম শরীয়ত অনুসারে ওয়াজেব নহে, কাজেই তিরস্কার কিসের জন্য? বরং এই তিরস্কারে হঠকারিতার সন্দেহ উৎপন্ন হইয়া থাকে—যাহার সম্বন্ধে ফকিহগণ বলিয়াছেন, হঠকারিতাতে মোস্তাহাব কার্য্যে গোনাহ হইয়া পড়ে, কিন্তু প্রত্যেক তিরস্কারে এইরূপ অনুমান করা যে, এই ব্যক্তি কেয়াম ওয়াজেব ধারণা করিয়া থাকে, জায়েজ হইবে না, কেননা তিরস্কার করার বহু কারণ আছে, কখন ওয়াজেব হওয়ার বিশ্বাসে ইহা করিয়া থাকে, কখন কোন দুইয়াবি কিম্বা দ্বীনি রীতি-নীতির বিরুদ্ধাচারণের জন্য ইহা করিয়া থাকে। কখন এইহেতু তিরস্কার করা হয় যে, উক্ত কার্য্য তিরস্কারকারীর ধারণাতে (উক্ত ধারণা ঠিক হউক, আর বাতীল হউক) একটি বেদয়াতি সম্প্রদায়ের বিশিষ্ট লক্ষণ হইয়া থাকে, এই কার্য্যে সে ব্যক্তি স্থির ধারণা করিয়া লইয়াছে যে, এই ব্যক্তিও ঐ দলের অন্তর্গত, এইহেতু তিরস্কার করিয়া থাকে।

দুষ্টান্ত স্বরূপ বলা যাইতে পারে যে, কোন মজলিশে একজন বোজর্গ আগমন করেন এবং সকল লোক তা'জিমের জন্য দাঁড়াইয়া যান, কেবল এক ব্যক্তি বসিয়া থাকে, এক্ষেত্রে কেহ তাহাকে এইহেতু তিরস্কার করে না যে, তুমি শরয়ি ওয়াজেব ত্যাগ করিয়াছ, বরং এইহেতু তিরস্কার করিয়া থাকে যে, তুমি মজলিশের রীতির খেলাফ করিয়াছ। আরও হিন্দুস্তানের সাধারণ ভাবে রীতি আছে যে, তারাবিহ নামাছে কোরআন মজিদ খতম করা কালে মিষ্টান্ন বিতরণ করিয়া থাকে, যদি কেহ মিষ্টান্ন

বিতরণ না করে তবে তিরস্কার করা হইয়া থাকে কিন্তু কেবল এই হেতু যে, সে একটি সুনিয়ম ত্যাগ করিয়াছে। আরও ۳۴ বেহাকে বলা কোন জামায়াতে মো'তাজেলা নামক (শ্রান্ত) সম্প্রদায়ের বিশিষ্ট চিহ্ন ছিল, কোন অজ্ঞাত ব্যক্তি কোন ব্যক্তিকে বেহাকে বলিতে শুনিয়া এই ধারণায় তিরস্কার করিয়া থাকে যে, এই ব্যক্তি ঐ দলভুক্ত এবং ইহা দ্বারা তাহার অন্যান্য আকিদা থাকা বুঝিয়া বিরুদ্ধাচরণ করিয়া থাকে। প্রত্যেক অবস্থাতে তিরস্কার করাকে ওয়াজেব হওয়ার আকিদা থাকার দাবী করা কঠিন। যদি ধরিয়া লই যে, কোন আম লোকের এইরূপ আকিদা হয় যে, কেয়াম করা ফরজ ও ওয়াজেব, তবে কেবল তাহার পক্ষে বেদয়াত হইবে। যাহাদের এইরূপ আকিদা না থাকে, তাহাদের পক্ষে মোবাহ ও মোস্তাহাব থাকিবে। দৃষ্টান্ত স্বরূপ বলা যাইতে পারে যে, কতক কঠিন পছা অবলম্বি (কা'বা হইতে বিদায় কালে) পৃষ্ঠ ফিরিয়া চলা জরুরী বুঝিয়া থাকেন, এক্ষেত্রে কি ইহা সকলের পক্ষে বেদয়াত হইবে। কতক বিদ্বান্ কেবল নিরক্ষরদিগের কতক বাড়াবাড়ি দেখিয়া, যথা—জাল রেওয়াএত পড়া সঙ্গীত করা ইত্যাদি ইত্যাদি যেরূপ জাহেলদিগের মজলিশে সংঘটিত হইয়া থাকে, ব্যাপক ভাবে সমস্ত মিনাদের উপর একই প্রকার ব্যবস্থা প্রকাশ করিয়া থাকেন, ইহা ন্যায় বিচারের বিপরীত, কতক ওয়াজকারী জাল রেওয়াএত বর্ণনা করিয়া থাকে, কিম্বা তাহাদের ওয়াজের মধ্যে পুরুষ লোক ও স্ত্রীলোকদিগের মিলনে কোন ফাসাদ হইয়া থাকে ইহাতে কি ওয়াজের সমস্ত মজলিশ নিষিদ্ধ হইয়া যাইবে।

এই পর্য্যন্ত বলা হইলে, তাঁহার সময় শেষ হইয়া বাওয়ায় তিনি বসিয়া পড়িলেন।

তৎপরে মাওলানা তাজোল-ইছলাম সাহেব দাঁড়িয়া বলিতে লাগিলেন, মাওলানা হাজী এমদাদুদ্দাহ সাহেব অজ্ঞদ অবস্থাতে কেয়াম করিয়াছিলেন, ইহা আমরা জ্ঞায়েজ রাখি। আরও তাজদ্দিন-ছুবকি শাফেয়ি মজহাবের আলেম, ইনি হানাফী হইয়া অহাবিদিগের সহিত বয়কট করিতে


ফৎওয়া দেন, এখন তিনি কেন শাফেয়ি মজহাবের আলেমের মত মান্য করিতেছেন। আরও ফেকহের কেতাবের কথা আমাদের গ্রহণীয়, কেমামের কথা ফেকহের কেতাব হইতে বাহির করিয়া দেখাইতে হইবে, নচেৎ উহা মান্য করা যাইবে না।

তৎপরে তিনি বলিলেন, হাদীয়ে বাঙ্গলা জৌনপুরের মাওলানা কারামাত আলি সাহেব জাখিরায় কারামাত তৃতীয় ভাগ, ১০ পৃষ্ঠায় (কওলোল হক কেতাবে) লিখিয়াছেন,—

“পরদাএশের আলোচনা কালে কেমাম করার বৃত্তান্ত এই যে, মৌলবী এলাহদাদ সাহেব কেমাম সম্বন্ধে জাহেলদিগের কথা ও কার্যের বর্ণনা কালে কেমাম করিয়াছেন যে, তাহারা নবী (ছাঃ) এর পরদাএশ বর্ণনা কালে কেমাম করিয়া থাকে এবং বলিয়া থাকে যে, নবি (ছাঃ) এর রুহ উপস্থিত হইয়া থাকে। তিনি লিখিয়াছেন, ইহাদের দাবী বাতীল, বরং এইরূপ আকিদা শেরক।

শেষে মাওলানা জৌনপুরী সাহেব লিখিয়াছেন যে যদি কেহ অজুদ ও আঙ্গ-কিস্মতি অবস্থায় কেমাম করে, তবে সে ফযার পাত্র। আর ঐ অবস্থা না হইলে, কেমাম করা কি, সত্য অন্বেষণ উদ্দেশ্যে উপযুক্ত ভাবে আলোচনা করা জরুরী।

মাওলানা আবদুল হাই লাক্কৌবী সাহেব মজমুয়া ফাতাওয়ায় ২য় ভাগের ৩৯৯—৪০১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

ফৎওয়া ভলব, অনেক আম ও খাস লোক নবি (ছাঃ) এর পরদাএশ আলোচনা কালে কেমাম করিয়া থাকে, এই কেমাম করাকে তাহারা নবি (ছাঃ) এর তাজ্বিম ধারণা করিয়া থাকে, শরিয়তের বিশ্বাস যোগ্য দলীল সমূহে এই কেমামের কোন প্রমাণ আছে কি না? যদি থাকে, তবে অধিকাংশ আলেম বলিয়াছেন, এই কেমাম বেদয়াত, ইহার কোন ‘আছল’  নাই, ঘেরূপ ছিরাতে শামিয়া, ছিরাতে-হালাবিয়া ইত্যাদিতে

সম্মিলিত হইয়াছে, আর কেহ উহার প্রতিবাদ করেন নাই, ইহা কিরূপ? দ্বিতীয় সূত্রে উক্ত কেয়াম মোবাহ, কিম্বা বেদয়াতে হাছানা, অথবা বেদয়াতে ছাইয়েয়া? আর কতক লোকে যে ধারণা করিয়া থাকে যে, হজরতের পয়দাএশের আলোচনা করা কালে তাঁহার পাক রুহ উপস্থিত হইয়া থাকে, এই ধারণা ছহিহ কিম্বা বাতীল।

আর কতক লোক নবি, (ছাঃ) এর ছুনতের তাবোদার এবং নবি (ছাঃ) এর তা'জিম করা অন্যান্য ফরজের তুল্য ফরজে আএন জানিয়া থাকে, আর এই হিসাবে যে, নবি (ছাঃ) নিজের জীবদ্দশাতে ছাহাবায় কেয়ামকে এইরূপ দাঁড়াইতে নিষেধ করিতেন এবং ছাহাবাগণ কখন দাঁড়াইতেন না, যে রূপ হাদিছ সমূহে উল্লিখিত হইয়াছে। আর এই কেয়াম বেদয়াত, ইহার কোন 'আছল' নাই। এই উল্লিখিত কওল অনুসারে তাহারা কেয়াম করিতে থাকেন। অধিকাংশ লোক এই কেয়াম ত্যাগ করা হেতু তাহাদিগকে নবি (ছাঃ) এর সম্মান ত্যাগকারী বলিয়া তাহাদের নিন্দাবাদ করিয়া থাকেন, এইরূপ নিন্দাবাদে তাহারা সত্যপরায়ণ কিম্বা ভ্রমকারী?

জওয়াব। হজরতের পয়দাএশের আলোচনা কালে যে কেয়াম করা হয়, ইহার কোন শরিয়ত মদ্বত বিশ্বাসযোগ্য দলীল নাই। আর ইহাকে নবি (ছাঃ) এর কেয়ামে তা'জিম বলা বাতীল, কেননা এই কেয়ামের অবস্থা তিন প্রকার হইতে পারে।

(১) নবি (ছাঃ) এর নাম পাকের তা'জিমের জন্য কেয়াম করা হয়।

(২) পয়দাএশের অবস্থার তা'জিমের জন্য ও সেই সময়ের ঘটনাবলীর চিন্তা করিয়া কেয়াম করা হয়।

(৩) হজরতের রুহানি ও শারিরীক জাতের কিম্বা তাঁহার রুহানি ছুরাতের তা'জিমের জন্য কেয়াম করা হয়।

প্রথম অবস্থা বাতীল, কেননা নাম পাকের তা'জিম কেয়াম কিম্বা মস্তক নত করিয়া করা কোন স্থানে প্রমাণিত হয় নাই, বরং বেদয়াত উহার

তা'জিম এই যে, নাম লওয়ার বা শুনিবার সময় দরুদ পড়িতে হয়। আর যদি নাম উচ্চারণ করার তা'জিম কেয়াম দ্বারা করিতে হয়, তাহা হইলে, মিলাদের সমস্ত বর্ণনা দাঁড়াইয়া করিতে হইবে। আর মিলাদ ব্যতীত অন্য সময়ে তা'হার নাম উচ্চারিত হইলে, কেয়াম করা জরুরী হইবে, কিন্তু ইহা কাহারও মত নহে।

দ্বিতীয় অবস্থাও বাতীল, কেননা পয়দাএশের অবস্থা চিন্তা করতঃ কেয়াম করার দলীল নাই। তৃতীয় অবস্থা এই কথার উপর নির্ভর করে যে, পয়দাএশের বর্ণনা কালে হজরত রুহ ও শরীর সহ আগমন করিয়া থাকেন। কিম্বা কেবল রুহানী ভাবে আগমন করেন। ইহা শরিয়তে সপ্রমাণ হয় নাই। আর যদি স্বীকার করিয়া লই যে, হজরত (ছাঃ) তথায় আগমন করিয়া থাকেন, তবে কি কেবল পয়দা এশের বর্ণনা কালে আগমন করেন, কিম্বা মিলাদ শুরু করা কালে আগমন করেন ইহাই প্রকাশ্য কথা, এক্ষেত্রে মিলাদের প্রথম হইতে শেষ পর্যন্ত কেয়াম করা জরুরী হইবে। ইহা কাহারও মত নহে। ইহা ব্যতীত হাদিছের কেতাবগুলি হইতে সপ্রমাণ হইয়াছে যে, হজরত (ছাঃ) জীবদ্দশাতে ছাহাবাগণকে দাড়াইতে নিষেধ করিতেন এবং ছাহাবাগণ তা'হার জন্য কেয়াম করিতেন না, কাজেই যে কার্য্য হজরত (ছাঃ) নিজের জীবদ্দশাতে পছন্দ করিতেন না, বরং ছাহাবাগণকে উহা করিতে নিষেধ করিতেন, তা'হার এন্তেকালের পরে তা'হার আগমন কালে কিরাপে উহা জায়েজ হইবে।

যদি পয়দাএশ বর্ণনাকালে কেয়াম করা শরীয়ত সঙ্গত কার্য্য বলিয়া স্বীকার করিয়া লই, তবে উহা মোস্তাহাব হইবে। ওয়াজেব ফরজ নহে। আলেমগণ এই ব্যবস্থা প্রকাশ করিয়াছেন যে, মোস্তাহাব কার্য্যের উপর ফরজ ওয়াজেবের তুল্য হঠকারিতা প্রকাশ করিলেও ত্যাগকারীর উপর তিরস্কার করিলে, মকরুহ হইয়া থাকে, যেরাপ মোম্মা আলিকারী মেরকাতের টীকাতে লিখিয়াছেন। ইহা বলিয়া তিনি বসিয়া পড়িলেন।

তৎপরে আম্মা রুহুল আমিন ছাহেব দণ্ডায়মান হইয়া বলিলেন, মাওলানা রশিদ আহমদ গাসুহী, মাওলানা আশরাফ আলী থানাভী ও মাওলানা খলিল আহমদ সাহেবের গীর হাজী মাওলানা এমদাদুল্লাহ ছাহেব 'ফায়ছালায়-হাফত-মছলা'র ৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

“মিলাদের মজলিশে হজরত নবি (ছাঃ) এর আগমন করার আকিদাকে কোফর সেরক বলা সীমা অতিক্রম করা। (অন্যায় কথা) কেননা ইহা জ্ঞান ও রেওয়াজের হিসাবে সম্ভব, বরং কতকস্থলে ইহা সংঘটিত হইয়াছে। এখন এই সন্দেহ বাকি থাকিল যে, নবী (ছাঃ) কিরূপে মিলাদের সংবাদ জানিবেন? এক সময়ে কয়েক স্থানে কিরূপে আগমন করিবেন? এই সন্দেহ নিতান্ত দুর্বল তাঁহার এলম ও রহানীএতের বিস্তৃতি যাহা নকলি ও কাশফি দলীলগুলি ইহাতে সপ্রমাণ হইয়াছে, উহার নিকট ইহা একটি তুচ্ছ কথা। ইহা ব্যতীত আল্লাহতায়ালার শক্তিতে কোন প্রশ্নই উঠিতে পারে না। ইহাও সম্ভব যে, হজরত (ছাঃ) নিজের স্থানে থাকেন এবং মধ্যবর্তী পর্দা দূরীভূত হইয়া যায়। প্রত্যেক ক্ষেত্রে প্রত্যেক অবস্থাটি সম্ভব ব্যাপার, আর ইহাতে হজরতের এলমে-গায়েব জ্ঞানার প্রতি বিশ্বাস করা প্রতিপন্ন হয় না—যাহা আল্লাহতায়ালার খাস ছেফাত, কেননা এলমে গায়েব উহা যাহা জাতে খোদার সহিত সংশ্লিষ্ট, আর খোদাতায়ালার অবগত করান জন্য যে এলমে-গায়েব লাভ হয়, উহা গায়েবে-জাতি নহে, বরং গায়েবে-এজ্জাফি, ইহা সৃষ্টির সম্বন্ধে সম্ভব, বরং সংঘটিত হইয়া থাকে। আর সম্ভব বিষয়ের প্রতি বিশ্বাস করা শেরক ও কোফর কিরূপে হইবে? অবশ্য প্রত্যেক সম্ভব বিষয়ের সংঘটিত হওয়া জরুরী নহে, এইরূপ বিশ্বাস করিতে গেলে দলীলের আবশ্যক হয়, যদি কোন ব্যক্তি প্রমাণ প্রাপ্ত হয়, যথা নিজের কাশ্ফ হইয়া যায়, কিম্বা কোন কাশ্ফ সম্পন্ন ব্যক্তি সংবাদ প্রদান করেন, তবে এইরূপ বিশ্বাস করা জায়েজ হইবে। নচেৎ প্রমাণ শূন্য একটি ভ্রান্তমূলক ধারণা, এইরূপ ভ্রান্তমূলক ধারণা হইতে রুজু করা জরুরী,

কিছু শেরক ও কোফর কোন প্রকারে হইতে পারে না। এই মছলার সংক্ষিপ্ত সত্যোদ্ঘাটন ইহা বাহা উল্লিখিত হইল। আমার নিয়ম এই যে, আমি মিলাদের মজলিশে শরিক হইয়া থাকি, বরং বরকতের উপলক্ষ্য ধারণা করিয়া প্রত্যেক বৎসর এইরূপ মজলিশ করিয়া থাকি এবং কেয়ামে আনন্দ ও উন্মাদ প্রাপ্ত হইয়া থাকি।”

মাওলানা থানাভী ও গাঙ্গুহী ছাহেবদ্বয় যে দাবী করিয়াছি নন তাহা তাঁহাদের পীর মোর্শেদদের কথায় বাতীল হইয়া গেলে। যদি কান নির্বোধ হজরতের প্রত্যেক মিলাদের মজলিশে উপস্থিত হওয়ার ধারণা করিয়া বসে, তবে ইহা ভ্রমাত্মক ধারণা হইলেও শেরক কোফর হইতে পারে না। ইহা হজরত মাওলানা হাজী এমদাদুল্লাহ ছাহেব দলীল সহ সপ্রমাণ করিয়াছেন। মাওলানা দাবি করিয়াছেন, হাজী এমদাদুল্লাহ ছাহেব ‘অজুদ’ অবস্থাতে কেয়াম করিতেন, ইহা বাতীল দাবি, তিনি ত সর্ব প্রকার কেয়াম মোস্তাহাব হওয়া সপ্রমাণ করিতেছেন।

প্রতিপক্ষ মাওলানা ছাহেব যে মাওলানা আবদুল হাই লাক্ষবী ছাহেবের ফাতাওয়ার ২য় খণ্ডের কথা উল্লেখ করিয়াছেন, সেই মাওলানা ছাহেব উক্ত ফাতাওয়ার তৃতীয় খণ্ডের ১৩০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

ليكن علمای حرین شریفین زادها اللہ شرقاً قیام میفرمایند و امام برزنجی
در رساله مولدی نویند و قد استحسن القیام عند ذکر مولده

الشریف ائمة ذو رواية ☆

“কিছু মক্কা মদিনার আলেমগণ কেয়াম করিয়া থাকেন। এমাম বারজাজি (রঃ) মিলাদের কেতাবে লিখিতেছেন, হজরতের পয়দাএশের আলোচনা করাকালে মোহাদ্দেহ এমামগণ কেয়ামকে মোস্তাহাব বলিয়াছেন।

আর তিনি যে তকিউদ্দিন ছুবকিকে শাফেয়ি বলিয়া তাঁহার মত গ্রহণ করা হানাকীদিগের পক্ষে অসঙ্গত বলিয়া দাবি করিয়াছেন, উহার জওয়াব এই যে, প্রথমে তিনি উহা সৃষ্টি করেন, পরে দুইইয়ার সমস্ত মজহাবের এমামও আলেমগণ উহা আমল করিয়া আসিতেছেন, কাজেই ইহা কেবল শাফেয়ি মজহাবের মত হইল কিরাপে?

দাদী ও নানীর সহিত নিকাহ করা হারাম হওয়ার প্রতি চারি মজহাবের এমামগণের একমত হইয়াছে, এক্ষেত্রে কি বলিতে হইবে যে হানাকিগণ অন্য মজহাবের প্রতি আমল করিতেছেন?

মাওলানা ছালামাতুল্লাহ হাফেজ এশবায়োল-কানাম' কেতাবের ৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

اما القيام اذا جاء ذكر ولادته ﷺ عند قراءة المولد
الشريف توارثه الائمة الاعلام و اقره الائمة والحكام من غير
نكير منكر و لارد راد ولهذا كان مستحسنا ☆
خادم الشريعة المنهاج

عبد الله ابن المرحوم عبد الرحمن سراج المفسر لمحات
بمسجد الحرام ☆

মিলাদ শরীফ পাঠ কালে নবি (ছাঃ) এর পয়দাএশের আলোচনা হইলে, যে কেমাম করা হয়, বড় বড় এমাম পুরুষগণস্বরায় উহা করিয়া আসিয়াছেন, এমামগণও হাকেমগণ বিনা এনকারকারীর এনকারেও প্রতিবাদে উহার উপর স্থির ছিলেন, কাজেই উহা মোস্তাহাব হইবে—

আব্দুল্লাহ-বেনে আবদুর রহমান ছেরাজ ইনি মক্কা শরীফের হানাকী মুফতি,
মোহাদ্দেছ ও মোফাছ্ছের।

আরও উহার ৬০ পৃষ্ঠা,—

قد اجتمعت الامة المحمدية من اهل السنة و الجماعة على

☆ بيان القيام المذكور

“ছুমত অন-জামায়াত ভুক্ত উম্মতে-মোহাম্মদী উল্লিখিত কেম্বারের
মোস্তাহাব হওয়ার প্রতি এজমা করিয়াছেন।”

(মাওলানা) ওছমান বেনে হাছান দিমাইয়াতি। মৌলুদে
বারজাঞ্জির, ২৯ পৃষ্ঠা,—

قد استحسن القيام عند ذكر مولده الشريف ائمة ذو

☆ رواية وروية

ইহার হাশিয়াতে ইহার ব্যাখ্যাতে লিখিত আছে,—

শরীয়তের ও দ্বীনের আলেমগণ, সত্য পথপ্রাপ্ত মোহাদ্দেছ
ফকিহগণ প্রাচীন ও পরবর্তী মোজতাহেদগণ বলিয়াছেন যে, নিশ্চয় নবি
(ছাঃ) এর খাস পয়দাএশের আলোচনা কালে নবি (ছাঃ) এর তা'জিমের
জন্য কেমাম করা মোস্তাহাছান ও মোস্তাহাব। ইহার উপর মক্কা ও মদিনার
সমস্ত আলেমেরা একমত হইয়াছে, কেবল অহাবী সম্প্রদায় ইহাতে
বাক্বিতগুা করিয়া থাকে, তাহাদের ব্যতীত দ্বীনের বিচক্ষণ বড় বড়
আলেমগণ বিনা আপত্তি সর্বদা কেমাম করিয়া আসিতেছেন, কেহই ইহার
উপর এনকার করেন নাই। প্রত্যেক ঈমানদারকে ইহার পয়রবি করা
লাজ্জেম। বিশেষতঃ এমাম জালালউদ্দিন ছিউতি, আন্নামা-ছাখাবি,
মোহাদ্দেছ এবনোজ্জওজ্জি, এমাম ছা'ফর বরজাঞ্জি, মাওলানা আবদুল
হক মোহাদ্দেছ দেহলবি, মাওলানা শাহ অলিউল্লাহ, মাওলানা শাহ আব্দুল

আজিজ প্রভৃতি ছাহেবগণ কেয়ামকে মোস্তাহাব জানিতেন। মাওলানা ছালামতউল্লাহ ছাহেব এ সম্বন্ধে বিস্তারিত বিবরণ সহ 'এশাবায়োল-কলাম' নামক একখানা কেতাব লিখিয়াছেন।"

তিনি মাওলানা কারামত আলি ছাহেবের কথা উপস্থিত করিয়াছেন তিনি জখিরায় কারামতের ৩য় ভাগে মোলাখ্যাছ কেতাব ৬৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এমাম তকিউদ্দিন ছুবকি হানাকী মজহাবের মোজতাহেদ ছিলেন, ইহাতে মাওলানা তাজোল-ইছলাম ছাহেব যে তাঁহাকে শাফেয়ি বলিয়া গলাবাজি করিতেছেন, তাহা খণ্ডন হইয়া গেল।

উক্ত জৌনপুরী মাওলানা ছাহেব লিখিয়াছেন, কেয়ামের মোস্তাহাব হওয়া সমস্ত দেশের ও বড় বড় শহরের মুছলমানদিগের বড় জামায়াত কর্তৃক স্পষ্টভাবে প্রকাশিত হইয়াছে। আরও এমাম তকিউদ্দিন ছুবকির আমল হইতে প্রমাণিত হইয়াছে। ইহা রুহোল বায়ান ও হিরাতে শামীতে আছে। আরও ওছমান বেনে হাছান দেমইয়াতি ও আবদুল্লাহ বেনে আবদুর রহমান ছেরাজ এই দুই মুফতির ফৎওয়া হইতে, মুছলমান শহরগুলির তাওয়্যারোছ হইতে, বিশেষতঃ মক্কা ও মদিনার তাওয়্যারোছ হইতে প্রমাণিত হইয়াছে। তাওয়্যারোছ বিশ্বাসযোগ্য বিষয় উহার উপর আমল করা ওয়াজেব। কেতাব এনছানোল ওউন ও হিরাতে শামী হইতে প্রমাণিত হইয়াছে। মিলাদ ও কেয়াম উভয়ের মূল হাদিছ হইতে সপ্রমাণ হইয়াছে।

শ্রোতাবৃন্দ। ৬ষ্ঠ সপ্তম শতাব্দী হইতে এমাম মোজতাহেদগণ কেয়ামকে মোস্তাহাব বলিয়া করিয়া আসিতেছেন, আর এখন ১৩৫৭ হিজরী, মাওলানা খানাভী বর্তমান যুগের লোক মাওলানা গাজুহী প্রভৃতি ৩০/৩৫ বৎসর গত হইয়াছেন, বর্তমান যুগের লোকের কথায় প্রাচীন এমামগণের এজমায়ি মছলা রদ হইতে পারে না।

প্রাচীন যুগের এমামগণ দাদী নানী হারাম হওয়ার প্রতি এজমা করিয়াছেন, এখন যদি কেহ বলে, উহা কোরআন হাদিছে নাই, তবে উহা

কি হালাল বলিতে হইবে? চারি মজহাবের মধ্যে এক মজহাবের প্রতি আমল করা প্রাচীন যুগের এমামগণের এজমাতে হারাম হইয়াছে, এখন যদি কোন মজহাববিদ্বৈষী বলেন যে, উহা নবি (ছঃ) ও প্রথম তিন জামানাতে ছিল না। তাহার কথাতে কি মজহাব ত্যাগ করিতে হইবে?

তিনি বলিয়াছেন যে, প্রত্যেক কথা ফেক্‌হের কেতাব হইতে বাহির করিতে হইবে, ইহা বাতীল দাবী।

তাঁহার মানিত মাওলানা কেরামত আলি সাহেব জাখিরায় কারামতের ২।২৭১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—“বয়যতের তওবা এনকার কারী দল বলিয়া থাকে যে, তরিকতের পীরের নিকট বয়যত করা ফেক্‌হের কেতাব হইতে বাহির করিয়া দাও, তাহা হইলে আমরা সত্য জানিব। ইহার প্রথম জওয়াব এই যে, ইহা জরুরী নহে যে, যাহা ফেক্‌হের কেতাবে থাকিবে, উহা মানিতে হইবে, আর যাহা উহাতে না থাকে, উহা মানিতে হইবে না, কেননা আকায়দেদের বর্ণনা এলমে কালামে আছে। এক্ষণে যদি এলমে কালামের কথা মানা না হয়, তবে আল্লাহ, ফেরেশতাগণ, কেতাব সকল, রছুলগণ কেরামত ও তকদীরের উপর কিরাপে ঈমান আনা হইবে? যদি এই সমস্তের উপর ঈমান আনা না হয়, তবে ইছলাম হইতে খারিজ হইতে হইবে। আরও চারি ছাহাবার খেলাফতের উপর কিরাপে বিশ্বাস করিবে? ইহার বর্ণনা এলমে-কালামে আছে, ফেক্‌হের কেতাবে নাই। যদি ইহা না মানে, তবে রাফিজি হইয়া যাইবে। কোরআনের তফছির-ফেক্‌হের কেতাবে নাই, কাজেই ইহা হইতে বঞ্চিত থাকিতে হইবে। হজরতের মোজাজ্জা ও মেয়াদাজ্জের বর্ণনা ফেক্‌হের কেতাবে নাই, উহা তারিখের কেতাবে আছে, যদি এই সমস্ত না মানে, তবে কিরাপে ঈমান নিরাপদে থাকিবে? এইরূপ তরিকতের পীরগণের হস্তে বয়যত করার বর্ণনা ছলুকের কেতাবে আছে, ইহা না মানিলে, পীর ইন অবস্থাতে থাকিবে।

আমাদের মজহাবের নীতি এই যে, রছুল্লাহ (ছঃ) এর বীনের যত কেতাব আছে সমস্তের উপর আমল করিব।

আল্লামা হজুর বক্তৃতা শেষ করিয়া বসিয়া পড়িলেন, শ্রোতামণ্ডলী কাষ্ঠ পুস্তলিকাবৎ তাঁহার বক্তৃতা শ্রবণে বিমোহিত হইয়া মধ্যে মধ্যে জয়ধ্বনি করিতেছিলেন, প্রতিপক্ষ মাওলানা ও তাঁহার দলের মুখে কালিমার ছায়া ঘনীভূত হইতেছিল, মাওলানা ভাছোল ইছলাম ছাহেবের কণ্ঠ তুচ্ছ হইয়া যাইতেছিল, এবং বারম্বার পানি আন পানি আন করিয়া শব্দ করিতে ছিলেন। ইনস্পেক্টর সাহেব বলিলেন, মাত্র ১৫ মিনিট সময় আছে, ইহার পরে সভা ভঙ্গ করিতে হইবে।

আল্লামা রুহুল আমিন ছাহেব বলিলেন, যেহেতু তাঁহারা প্রথমে বক্তৃতা শুরু না করিয়া অন্যায় করিয়াছেন, কাজেই আমাকে শেষ ৭ মিনিট সময় বক্তৃতা দিতে আপনার নিকট অনুরোধ করি। আমাদের পক্ষে কয়েকজন গণ্যমান্য লোক ইনস্পেক্টর সাহেবকে এই অনুরোধ জানাইলেন, কিন্তু তিনি কেবল তাহাদিগকে বক্তৃতা দিতে অনুমতি দিবেন, আর আমাদের আল্লামা হজুরকে শেষে কিছু বলিতে দিবেন না, স্থির সংকল্প করিলেন।

তখন আল্লামা হজুর বলিলেন, যদি আমাকে কিছু বলিতে না দেন, তবে আমি আমার লোকজন সহ চলিয়া যাইব। আল্লামা হজুর যখন সভা ভঙ্গের হুকুম দিয়া বলিলেন, আমাদের দল আমাদের সঙ্গে চলুন, তখন আল্লামাহো আকবার রবে আকাশ বাতাস মুখরিত করিয়া দশ হাজারের মধ্যে ২।৩ শত ব্যতীত সকলেই চলিয়া গেলেন। প্রতিপক্ষগণ বহু মিনিতি করিয়া সামান্য কতিপয় লোক ব্যতীত কাহাকেও রাখিতে পারিলেন না। অবশেষে গণ্ডগোলের মধ্যে পুলিশ কর্তৃপক্ষ সভা ভাঙ্গিয়া দিলেন। সেই সঙ্গে সঙ্গে বাহাছ ও সমাপ্ত হইল।

এক্ষণে কেমাস মান্য কারীদের উপকারার্থে পরিশিষ্টরূপে কতকগুলি কথা লিখিতেছি,—

প্রথম মাওলানা রশিদ আহমদ সাহেব লিখিয়াছেন, হজরত নবি (ছাঃ)—এর ও ছায়াবা, তাবেরি ও তাবা-তাবেরিন এই তিন জামানাতে

মিলাদের কেয়াম হয় নাই, কাজেই উহা বেদযাতে ছাইয়েয়া, এক্ষণে আমরা তাঁহার দলকে চ্যালেঞ্জ করিতেছি, তাহারা এই কার্যগুলি তিন ছামানা হইতে প্রকাশ করিয়া পুরস্কার লাভ করিবেন।

(১) তছবিব, শামী, ১ ৩৬১ পৃঃ।

فِي الْحَيَاةِ أَحَدُثُ الْمُتَأَخَّرُونَ الشَّرِيبَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
عَلَى حَسَبِ مَا تَعَارَفُوهُ فِي جَمِيعِ الصَّلَاةِ سِوَى الْمَغْرِبِ وَمَا
رَأَاهُ الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ ☆

“এনায়াতে আছে, শেষ ছামানার আলেমগণ মগরেব ব্যতীত সমস্ত নামাজে তাহাদের প্রচলিত নিয়ম অনুসারে আজান ও একামতের মধ্যে ‘তছবিব’ নূতন সৃষ্টি করিয়াছেন।”

(২) খোৎবার মধ্যে খোলাফায়-রাশেদীনের আলোচনা করা, শামী, ১-১৭৫৯ পৃষ্ঠা, — انه محدث উহা নূতন সৃষ্টি হইয়াছে। আলমগিরি, ১ ১৫৬ পৃষ্ঠা, مستحسن بذلك جرى التوارث, “ইহা ‘মোস্তাহাব, উহা’র উপর তাওয়ারোছ’ হইয়াছে।”

(৩) নামাজের জবানি নিয়ত—

শামী, ১ ৩৮৬ পৃষ্ঠা, —

وَالْتَلَفَ بِهَا مُسْتَحَبٌ بَلْ قِيلَ بِدْعَةٌ لَمْ يَنْقُلْ عَنِ الْمُصْطَفَى
وَالصَّحَابَةِ وَلَا التَّابِعِينَ فِي الْفَتْحِ عَنْ بَعْضِ الْحَفَازِ لَمْ يَثْبُتْ
عَنْ صَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ وَلَا ضَعِيفٍ
وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَلَا عَنْ الْأَلَمَةِ الْأَرْبَعَةِ

قال في الحلية انه بدعة حسنة وقد استفاض ظهور العمل به

في كثير من الاعصار في عامة الامصار ☆

“নামাজের জবানি নিয়ত মোস্তাহাব, বরং কেহ উহা বেদয়াত বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ), ছাহাবা ও তাবেরিগণ হইতে উহা উল্লিখিত হয় নাই। ফখরুল-কদীরে কোন হাফেজে-হাদিছ হইতে উল্লিখিত হইয়াছে যে, নবি (ছাঃ) হইতে ছহিহ কিম্বা জইফ ছন্দে, কোন ছাহাবা, তাবেরি ও চারি এমাম হইতে উহা প্রমাণিত হয় নাই।

ছলইয়াতে আছে, উহা বেদয়াতে হাছনা। অধিকাংশ শহরে বহু জামানা হইতে ইহার উপর আমল করা প্রসিদ্ধ রহিয়াছে।

(৪) কোরআন শরীফের নোক্তা, তশদীদ, রওম, এশমাম পাঁচ আয়ত ও দশ আয়তের চিহ্ন।

তফহিরে এংকান, ২। ২৭১ পৃষ্ঠা,—

قال يحيى بن ابي كثير ما كانوا يعرفون شيئا مما احدث في

المصاحف الا النقط الثلاث على رؤس الآي ☆

“এহইয়া বেনে আবি কহির বলিয়াছেন, প্রাচীন লোকেরা আয়তগুলি প্রথমে তিনটি নোক্তা ব্যতীত কোরআন শরীফে যে চিহ্ন নুতন সৃষ্টি করিয়াছেন, তাহার কিছুই জানিতেন না।”

قال الحلبي تكرر كتابة الاغشار والاعماس واسماء السور

وعدد الآيات فيه ☆

“হোলায়মী বলিয়াছেন, দশ আয়তের চিহ্ন, পাঁচ আয়তের, চিহ্ন দুই আয়তের নাম সকল, আয়তগুলির সংখ্যা কোরআনে লেখা মকরুহ হইবে।”

قال البيهقي و لا يخلط به ما ليس منه كعدد الآيات و
السجديات و العشرات والوقوف و اختلاف القراءات و

☆ معاني الآيات

“বয়হকি বলিয়াছেন, কোরআন শরীফে বাহা নাই, উহা উহাতে
বোগ করিবেন না, বখা অয়তগুলির সংখ্যা, ছেদদাগুলি, দশ আয়তের
চিহ্নগুলি, অক্ষর, বিভিন্ন কেরাত ও আয়তগুলির অর্থ।

كان الشكل في الصدر الاول نقطاً فالفتحة نقطة على

اول الحرف والضممة على اخره والكسرة تحت اوله و عليه

مشى الداني و الذي اشتهر الآن الضبط بالحركات

الماخوذة من الحروف وهو الذي اخرج الخليل وهو اكثر و

اوضح و عليه العمل ☆

প্রথম জামানাতে শেকল নোকতা ছিল অক্ষরের প্রথম ভাগে একটি
নোকতা ছবর ছিল, উহার শেষ ভাগে একটি নোকতা পেশ ছিল এবং
উহার প্রথম ভাগের নীচে একটি নোকতা ছের ছিল, দানি এই মতের
উপর চলিয়াছেন। বর্তমানে যে হরকত লেখা প্রসিদ্ধ হইয়াছে, খলিল
প্রথমেই উহা আবিষ্কার করিয়াছেন, ইহা সমধিক প্রকাশ্য মত, ইহার উপর
আমল চলিতেছে।”

(৫) হাজি মাওলানা এমদাদুল্লাহ ছাহেবের জেয়াওল কোলুবে
লিখিত কাদেরিয়া চিষ্টিয়া তরিকার নিয়মগুলি।

(৬) হাদিছের ছহিহ জইফ নির্বাচনের নিয়ম কানুনগুলি। দ্বিতীয় ছিরাতে শামিয়া ও হানাযী লেখকেরা কেরাম বেদয়াত বলিয়াছেন, বেদয়াত শব্দের অর্থ নূতন কার্য। এই বেদয়াত পাঁচ প্রকার।—

আল্লামা এবনো হাজার হায়ছমি 'ফতহোল মুবিন, এর ১৯৭ পৃষ্ঠায় মোল্লা আলি কারি 'মেরকাতের টীকা'র ১।১৭৮।১৭৯ পৃষ্ঠায় এমাম নাবাবী 'ছহিহ মোহলেমের টীকার ১।২৮৫ পৃষ্ঠায়, কেতাবোল-আছমা-আল্লোগাতের ১।২২ পৃষ্ঠায় ও আল্লামা এবনে আবেদীন শামী, রদ্দোল-মোহতাবের ১।৫২৩।৫২৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

বেদয়াত পাঁচ প্রকার, প্রথম-ওয়ার্জেব ফেকারা, দ্বিতীয়-হারাম তৃতীয় মোস্তাহাব, চতুর্থ-মকরুহ ও পঞ্চম মোবাহ। নহো, ছরফ, মায়ানি, বায়ান, লোগাত, আছমাযো রেজাল, ফেকহ, অছুলে ফেকহ শিক্ষা করা ওয়ার্জেব বেদয়াত। এইরূপ কদরিয়া, জবরিয়া, মরজিয়া ও মোজাছেমা সম্প্রদায়ের প্রতিবাদ করা ওয়ার্জেব বেদয়াত। ছুমত-অল জামায়াতের বিপরীত বেদয়াতি সম্প্রদায়ের মতগুলি হারাম বেদয়াত।

এলম সংক্রান্ত কেতাবগুলি রচনা করা, মাদ্রাছা ও পাইশালা নির্মাণ করা, তাছাওয়ার্ফের সূক্ষ তত্ত্বগুলির আলোচনা, তর্ক বাহাছের নিয়ম শিক্ষা ও সভা সমিতি আহ্বান করা মোস্তাহাব বেদয়াত।

মছজিদগুলির নকশা ও কোরআন আমাদের হানাকী মজহাবে উহা মোবাহ বেদয়াত।

সুস্থাদ খাদ্য, পানীয় ও পোষাক পরিচ্ছদ বেশী পরিমাণ ব্যবহার করা মোবাহ বেদয়াত।

এমাম নাবাবী লিখিয়াছেন,—

كل بدعة ضلالة هذا عام مخصوص والمراد غالب

البدع فاذا عرف ما ذكرته علم ان الحديث من العام

المخصوص وكذا ما اشبهه من الاحاديث الواردة ويؤيده ما

قلنا قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى التراويح نعمت
البدعة و لا يمنع من كون الحديث عاما مخصوصا قوله كل
بدعة موكدا بكل بل يدخله التخصيص مع ذلك كقوله
تعالى "ندمر كل شى"

“প্রত্যেক বেদয়াত গোমরাহি ইহা ব্যাপকভাবে কথিত হইলেও
ইহার অর্থ অধিকাংশ বেদয়াত। আমি যাহা বর্ণনা করিয়াছি, যখন ইহা
অবগত হওয়া গেল, তখন ইহাও জানা গেল যে, এই হাদিছ এবং ইহার
তুল্য হাদিছগুলি ব্যাপকভাবে কথিত হইলেও উহার অর্থ কতক বেদয়াত।
হজরত ওমার (রাঃ) তারাবিহ সম্বন্ধে বলিয়া ছিলেন, ইহা উৎকৃষ্ট বেদয়াত,
এই কথা আমার মতের সমর্থন করে। হাদিছে প্রত্যেক শব্দ থাকিলে,
উহার অর্থ কতক হইবে, যেরাপ কোরআনে আছে, “تدمر كل شى”
এস্থলে প্রত্যেক বস্তু ধ্বংস করিবে অর্থ না হইয়া “কতক বস্তু ধ্বংস করিবে”
হইবে।

আল্লামা-এবনো-হাজার লিখিয়াছেন,—

ان قوله "ومحدثات الامور" عام اريد به خاص اذ سنة
الخلفاء الراشدين منها مع انا امرنا باتباعها - واعلم ان الكلام
اما عام اريد به خاص نحو "اوتينا من كل شى" او خاص اريد
به عام نحو "فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما" اى لا تؤذهما
بشى من انواع الايذاء ☆

নূতন কার্যগুলি হইতে পরহেজ কর, ইহা ব্যাপকভাবে কথিত হইলেও উহার অর্থ কতক নূতন কার্য কেননা সত্য পথ প্রাপ্ত খলিফাগণের ছদ্মতগুলিও নূতন কার্য, অথচ আমরা উহার তাবেদারি করিতে আদিষ্ট হইয়াছি। তুমি জানিয়া রাখ যে কথা কখন ব্যাপক ভাবে কথিত হইলেও উহার অর্থ কতক হইয়া থাকে, যেরাপ কোরআনের আশ্রত “اوتينا من كل شيء” “আমরা প্রত্যেক বস্তু প্রদত্ত হইয়াছি অর্থাৎ কতক বস্তু।” কখন বিশিষ্ট শব্দের অর্থ ব্যাপক হইয়া থাকে, যেরাপ কোরআনের আশ্রত—“فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما” তুমি উভয়কে ‘ওহ’ বলিও না, এবং উভয়কে তিরস্কার করিও না। অর্থাৎ উভয়কে কোন প্রকার কষ্ট দিও না।

তৃতীয় হিরাতে শামিয়া ও হালাবিয়াতে আছে, لا اصل لها কেমামের কোন আছল নাই, ইহার অর্থ, মাওলানা ছালামাতুলাহ সাহেব ঞ্শবায়োল-কালামের ৫৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন।—

معنى لا اصل لها لا نظير لها اى فى القرون الثلاثة باشدو
در بعضى از اطلاقات علماء لا اصل لها بمعنى لا وجود لها نیز واقع
ست☆

“প্রথম তিন জামানাতে উহার নজির কিম্বা অস্তিত্ব ছিল না।”
ইহাতে উহার নাজায়েজ হওয়া প্রমাণিত হয় না।

হিরাতে হালাবী ও দেহলানে উহা বেদয়াতে-হাছানা হওয়ার কথা লিখিত হইয়াছে।

মাওলানা শাহ অলিউল্লাহ দেহলবী মোয়াস্তার টীকা ‘মোছাওয়া’
কৈতাবের ২।২২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

قال النووي اعلم ان المصافحة مستحبة عند كل لقاء
واما ما اعتاده الناس من المصافحة بعد صلاة الصبح و العصر
فلا اصل له في الشرع على هذا الوجه و لكن لا بأس به و
هكذا ينبغي ان يقال في المصافحة يوم العيد ☆

“নাবাবী বলিয়াছেন, তুমি জানিয়া রাখ, প্রত্যেক সাক্ষাৎকালে
মোছাব্বাহ মোস্তাহাব, আর লোকেরা ফরাদ ও আছরের পরে যে মোছাব্বাহ
করা অভ্যাস করিয়া নইয়াছে, এই ধরনে শরিয়তে ইহার কোন ‘আছল’
নাই, কিন্তু ইহাতে কোন দোষ নাই। ইদের দিবস মোছাব্বাহ সম্বন্ধে এইরূপ
বলা উচিত।”

এইরূপ এমাম নাবাবী, আজকারে-নাবাবীর ১১৭ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন।

মাজমায়েল-বেহারের খাতেমা, ৫১২ পৃষ্ঠা,—

مثل نفع الله بما صورته جرت عادة الناس انهم اذا اعطوا
طياريا حين او غيرها او شعوه ان يصلوا على النبي ﷺ او
يستغفروا الله فهل لذلك اصل وما حكمه فاجاب بقوله و
اما الصلوة على النبي صلعم عند ذلك و نحوه فلا اصل لها
ومع ذلك فلا كراهية في ذلك عندنا ☆

হওয়া - লোকদিগের অভ্যাস হইয়াছে যে, নিশ্চয় যখন তাহারা 'রায়হান' ইত্যাদি পুস্তক প্রদত্ত হইয়া থাকেন কিম্বা উহাদের ঘাণ লইয়া থাকেন, তখন নবি (ছাঃ) এর উপর দরুদ পড়িয়া থাকেন, কিম্বা আদ্রাহতামালার নিকট ক্ষমা চাহিয়া থাকেন, ইহার কোন 'আছল' আছে কিনা? আর ইহার হুকুম কি?

জওয়াব, এইরূপ কোন সময়ে নবি (ছাঃ) এর উপর দরুদ পড়ার কোন আছল নাই, ইহা সস্বেও আমাদের নিকট উহা মকরুহ হইবে না।"

মাওলানা মোহাম্মদ ইছহাক দেহলবী সাহেব মাছায়েলে আরবাইন কেতাবের ১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

وقت رخصت شدن برات مردمان برادری نوشه را بطریق سلامی
چیزی میدهند و همچنین عروس را وقت رسیدن وی بخانه نوشه چیزهای بطرز
رونمایی میدهند این رسوم جائز است یا نه؟
جواب در شریعت محمدی اصل این چیزهای یافته نمی شود مگر ظاهراً حال این
قسم چیزها که دادن سلامی و رونمایی مباح باشد ☆

"বরখাত্রীদিগের বিদায় গ্রহণকালে আত্মীয় স্বজনেরা ছালামি ভাবে নওশাকে কিছু দিয়া থাকেন, এইরূপ বধুকে বরের বাটীতে উপস্থিত হওয়াকালে মুখ দেখা উপলক্ষে কিছু দিয়া থাকেন, এই রীতিনীতি জায়েজ হইবে কিনা? জওয়াব শরিয়তে-মোহাম্মদীতে এইরূপ বিষয়গুলির 'আছল' পাওয়া যায় না, কিন্তু প্রকাশ্য অবস্থা এই যে, ছালামি দেওয়া মুখ দেখাই দেওয়া এইরূপ বিষয়গুলি জায়েজ হইবে।

মাওলানা -আশরাফ আলি থানাভী বেহেশতী-ছেয়ারের ৬।৭৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

یہ جو دستور ہے کہ اگر قرآن مجید کسی کے ہاتھ سے گر پڑے تو اس کے برابر اناج تول کر دیتے ہیں یہ کوئی شرع کا حکم نہیں ہے یہ واقع میں اچھی مصلحت ہے ☆

“এইরূপ নিয়ম আছে যে, যদি কোরআন মজিদ কাহারও হাত হইতে পড়িয়া যায়, তবে উহার তুল্য আনাছ (গম, যব, চাউল ইত্যাদি) ওজন করিয়া দান করিয়া থাকেন, ইহা শরিয়তের কোন হুকুম নহে, প্রকৃত পক্ষে ইহা উৎকৃষ্ট ব্যবস্থা।”

তফহিরে-একান, ২।১৭২ পৃষ্ঠা,—

قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في "القواعد"
القيام للمصحف بدعة لم تعهد في الصدر الاول والصواب
ما قاله النبوي في "التيان" من استحباب ذلك لما فيه من
التعظيم ☆

“শেখ এজ্জদ্দিন বেনে আবদুছ ছালাম “কাওয়াএদ কেতাবে বলিয়াছেন, কোরআন শরিফের জন্য দাঁড়ান বেদয়াত, প্রথম জামানাতে ইহা নিয়মিত হয় নাই, সত্য মত, উহার মোস্তাহাব হওয়া -যাহা নাবাবী ‘তিবইয়ান’ কেতাবে বলিয়াছেন, কেননা উহাতে কোরআন শরিফের তা’জিম হয়।”

চতুর্থ—মাওলানা তাছোন-ইছলাম সাহেব মাওলানা গাঙ্গুহি ছাহেবের ফংওয়াতে হজরত আবদুল্লাহ বেনে মছউদ ছাহাবার হাদিছের ব্যাখ্যা উপলক্ষে মোল্লা আলি কারীর শরণে-মেশকাত হইতে যাহা উদ্ধৃত

করিয়েছেন, উহাতে গাঙ্গুহি ছাহেব কিছু তহরিফ করিয়েছেন, মোল্লা আলি কারি 'মেরকাতের ২য় খণ্ডের ১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়েছেন,—

قال الطيبي وفيه ان من اصر على امر مندوب وجعله
عزما ولم يعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشيطان من
الاضلال فكيف من اصر على بدعة او منكر ☆

“তিনি বলিয়েছেন, এই হাদিছে বুঝা যায় যে, নিশ্চয় যে ব্যক্তি কোন মোস্তাহাব কার্যের উপর হঠকারিতা প্রকাশ করে এবং উহাকে ওয়াজেব স্থির করিয়া লয় এবং রোখছতের উপর আমল না করে, নিশ্চয় শয়তান তাহাকে গোমরাহ করার সুযোগ প্রাপ্ত হইয়াছে, আর যে ব্যক্তি বেদয়াত কিংবা মন্দ কার্যের উপর হঠকারিতা প্রকাশ করে, তাহার অবস্থা কি হইবে?”

ইহা ত শাফেয়ি মজহাবধারি আল্লামা তিবিরি কথ্য, ইহা মোল্লা আলি কারি হানাফীর কথা নহে। মাওলানা গাঙ্গুহি ইহা গোপন করিয়া মোল্লা আলি কারির কথা বলিয়া প্রকাশ করিলেন কেন?

মাওলানা তাজ্জোল ইছলাম ছাহেব নিজেই শাফেয়ি মজহাবের আলেমের কথা পেশ করিতে নিষেধ করিয়া নিজে উহা পেশ করিলেন কেন? নবি (ছাঃ) নামাজ শেষ করিয়া কখন ডাহিন দিক্ হইতে চলিয়া যাইতেন, কখন বাম দিক্ হইতে চলিয়া যাইতেন, হজরত এবনো-মছউদ (রাঃ) বলিতেছেন, কেবল ডাহিন দিক্ হইতে চলিয়া যাওয়া ওয়াজেব (হক) জানিও না।।

মোম্বাহ আলি কারি মেরকাতের ২।১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়েছেন,—

فمن اعتقد ذلك فقد تابع الشيطان في حقيقة ما
ليس بحق عليه ☆

“যে ব্যক্তি ডাহিন দিক হইতে চলিয়া যাওয়া ওয়াজ্জেব বলিয়া বিশ্বাস করিয়া লইয়াছে, নিশ্চয় সে ব্যক্তি বাহা তাহার উপর ওয়াজ্জেব নহে তাহা ওয়াজ্জেব বলিয়া বিশ্বাস করাতে শয়তানের তাবেদারি করিল।”

আল্লামা এমাম বদরদ্দিন বোখারির টীকা আয়নির ৩।২১৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

وانما كره ابن مسعود ان يعتقد وجوب الانصراف عن

اليمين ☆

“ইহা ব্যতীত আর কিছু নহে যে, এবনো মছউদ (রাঃ) ডাহিন দিক হইতে চলিয়া যাওয়া ওয়াজ্জেব বলিয়া বিশ্বাস করা মকরুহ জানিয়াছেন।”

মাওলানা আবদুল হক দেহলবি ‘আশেয়াতোল্লাময়াত’ টীকার ১।৪৪৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

اول را بر عزیمت حمل کرده اند که دروی تیامن است و فعل آن
حضرت در اکثر احوال این چنین بود ولیکن ابن مسعود رض میگوید که ثانی
اگر چه رخصت است و کم بود اما در سنت اعتقاد و وجوب نباید گرفت و از ترخیص

شارع اعراض نباید نمود ☆

“ডাহিন দিক হইতে চলিয়া যাওয়া ‘আজিমাত’ (عزیمت) স্থির করিয়াছেন, কেননা উহাতে ডাহিন দিক হইতে কার্য শুরু করা হয়। নবি (ছাঃ) এর কার্য অধিক ক্ষেত্রে এইরূপ ছিল, কিন্তু এবনো-মছউদ (রাঃ) বলেন, বাম দিক হইতে চলিয়া যাওয়া যদিও ‘রোখছত’ (رخصت) ও কম ছিল, কিন্তু ছুন্নতকে ওয়াজ্জেব বলিয়া বিশ্বাস করা চাই না এবং শরিয়ত প্রবর্তকের ‘রোখছত’ দেওয়া হইতে বিমুখ হওয়া চাই না।

ইহাতে বুঝা যাইতেছে যে, ছুমত মোস্তাহাবকে ওয়াজেব বলিয়া বিশ্বাস করা মকরুহ। যদি কেহ মোস্তাহাবকে মোস্তাহাব ধারণায় চিরকাল করে, তবে কি দোষ হইবে?

সর্বদা লোকে নামাজের জ্বানি নিয়ত করিয়া থাকে, আজান ও একামতের মধ্যে 'তছবিহ' করিয়া থাকে, খোৎবার মধ্যে খলিফাগণের নামোচ্চারণ করিয়া থাকে, কাদেরিয়া, চিশতিয়া, নক্শবন্দীয়া, মোজাদ্দেরিয়া তরিকার নিয়মগুলি পালন করিয়া থাকে, ইহাতে কি তৎসমস্তকে ওয়াজেব বলিয়া বিশ্বাস করা সাব্যস্ত হয়?

মাদ্রাসাতে চেয়ার টেবিলে বসি, ১০টা ইহতে ৪টা পর্য্যন্ত উপস্থিত থাকা নির্দিষ্ট বেতন লওয়া, নির্দিষ্ট ছুটি মঞ্জুর করা ইত্যাদি সর্বদা একই ভাবে সম্পাদিত হইয়া থাকে, ইহাতে তৎসমস্তকে কি ফরজ ওয়াজেব বলিয়া জানা হইবে?

ওজু গোছল, নামাজ ইত্যাদির মোস্তাহাবগুলি চিরকাল একই ভাবে আমল করা হইয়া থাকে, ইহাতে কি তৎসমস্ত ওয়াজেব হওয়ার ধারণা করা হয়?

কেয়ামকে লোকে চিরকাল মোস্তাহাব জানিয়া আলম করিয়া থাকে, ইহাতে ওয়াজেব ফরজ হওয়ার ধারণা হইবে কিরূপে?

এমাম গাজ্জালী 'এহইয়াওল-উলুম' কেতাবে লিখিয়াছেন,—

الادب الخامس موافقة القوم في القيام اذ قام واحد
منهم في وجد صادق من غير رياء تكلف او قام باختيار من
غير اظهار وجد وقام له الجماعة فلا بد من الموافقة فذلك
من آداب الصحبة ☆

পঞ্চম আদব, কেয়ামে জামাতের লোকের অনুসরণ করা যদি তাহাদের কেহ বিনা রিয়া ও বাহ্য আড়ম্বরে খাঁচী অজদসহ কেয়াম করে, কিম্বা অজদ প্রকাশ না করিয়া স্বেচ্ছায় কেয়াম করে আর জামায়াতের লোকেরা তাহার জন্য কেয়াম করে, তবে তাহাদের তাবেরি করা জরুরী। ইহা সঙ্গলাভের আদব (রীতি)।

কেয়ামের মজলিশে কেহ কেয়াম না করিলে, যেহেতু সে মজলিশের আদবের খেলাফ করিল, এইহেতু তাহাকে তিরস্কার করা হয়, ইহাতে কেয়ামকে ওয়াজেব জানা সপ্রমাণ হয় না।

মৌলুদে বারজাঞ্জির ২৯ পৃষ্ঠার হাশিয়াতে আছে, “কেবল অহাবী সম্প্রদায় কেয়ামে বার্কবিতণ্ডা করিয়া থাকে।”

যদি কেহ কেয়ামের মজলিশে কেয়াম না করে, তবে লোকে তাহাকে অহাবী ধারণায় তিরস্কার করিয়া থাকে, ইহাতে উহা ওয়াজেব জানা হয় না।

নামাজের পরে ছেজদা দেওয়া মকরুহ, কেননা সাধারণ লোকে উহা ছন্নত কিম্বা ওয়াজেব ধারণা করিবে, মিলাদের কেয়ামকে এই ছেজদার উপর কেয়াছ করা বাতীল, কেননা মিলাদের কেয়াম ৬।৭ শত বৎসর হইতে বিনা এনকারে জারি আছে, ইহার উপর এজমা, তাওয়ারোছ (توارث) ও তায়ামোল (تعامل) হইয়াছে আর নামাজের পরে একটি ছেজদা করার উপর এজমা, তাওয়ারোছ ও তায়ামোল কিছু হয় নাই, কাজেই এইরূপ কেয়াছ বাতীল। ছবানি নিয়ত, তরিকতের নিয়মগুলি, তছবিব, কোরআন শরিফে রুকু, ছেজদামোঞ্জে, অকুফ, ছুরাগুলির নাম ইত্যাদি পাছে লোকে ছন্নত ওয়াজেব ধারণা করে, এইহেতু উহা মকরুহ হইল না কেন?

মাদ্রাছা ও খানকার নিয়ম কানুনগুলি, দেওবন্দ মাদ্রাসার দেস্তার বন্দীর উপর কেন এই হুকুম জারি করা হইল না?

মাওলানা থানাবী সাহেব ফাতাওয়ায় এমদাদিয়ার ৪।৫৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ‘হজরত নবি (ছাঃ) মিলাদ শরিফ অমুক স্থানে হইতেছেন, কিরূপে জানিবেন, আল্লাহ ব্যতীত কেহ গায়েব জানে না। তাঁহার জীবদ্দশাতে কোন স্থানে সংবাদ লওয়ার জন্য পত্র ও পত্র বাহক পাঠাইতেন, যদি তিনি তথাকার সংবাদ জানিতেন, তবে এরূপ করার কি দরকার ছিল? মৃত্যুর অবস্থা অপেক্ষা জীবদ্দশার অবস্থা সমধিক উন্নত হইয়া থাকে, জীবদ্দশাতে যখন দূর পথের অবস্থা অবগত হইতে পারিতেন না, তখন মৃত্যুর পরে উহা অবগত হওয়া কিরূপে সম্ভব হইবে?

আর এক সময়ে সহস্র স্থলে মিলাদ হইলে, সহস্র স্থলে তিনি কিরূপে উপস্থিত হইবেন? ইহাত খাস খোদার ছেফাত।”

ইহার উত্তর,—

ছুরা জেনে আছে,—

عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى من

☆ رسول

“আল্লাহতায়ালা গায়েব জানেন, তিনি নিজের গায়েবের সংবাদ কাহাকেও প্রকাশ করেন না, কিন্তু যাহাকে রাখুল মনোনীত করিয়া লইয়াছেন (তাঁহার নিকট উহা প্রকাশ করেন)”

ইহাতে বুঝা যায় যে, আল্লাহ রাখুলকে গায়েবের সংবাদ জানাইয়া দিয়াছিলেন।

আকায়েদে নাছাফির টীকা, ২৫০ পৃষ্ঠা,—

وبالجملة العلم بالغيب امر تفرد به الله تعالى لا

سبل اليه للعباد الا باعلام منه او الهام بطريق المعجزة او

☆ الكرامة

মূল কথা, গায়েবের এলম আল্লাহতায়ালার বিশিষ্ট ছেফাত, বান্দাগণের এসম্মুখে কোন অধিকার নাই, কিন্তু মো'জেজা ও কারামত স্বরূপ তিনি জানাইয়া দিলে কিম্বা এলহাম করিলে, (সম্ভব হইতে পারে)।

এরূপ শরহে-ফেকহে-আকবরে আছে।

ইহাতে বুঝা যায় যে, আল্লাহতায়ালার নবিগণকে মো'জেজা স্বরূপ ও অলিগণকে কারামত স্বরূপ জানাইয়া দিলে, তাঁহারা গায়েবে কথা জানিতে পারেন।

মেশকাতের ৫৪৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

“আমর বেনে-আখতাব আনছারি বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ) এক দিবস আমাদের সহিত ফজরের নামাজ পড়িয়া মিসরে আরোহণ করতঃ আমাদিগকে ওয়াজ শুনাইলেন, এমন কি জোহরের ওয়াজ উপস্থিত হইল। তৎপরে তিনি মিসর হইতে নামিয়া নামাজ পড়িলেন, তৎপরে মিসরে উঠিয়া আমাদিগকে ওয়াজ শুনাইলেন, এমন কি আছরের ওয়াজ উপস্থিত হইল। পরে তিনি নামিয়া নামাজ পড়িয়া মিসরে উঠিলেন, এমন কি সূর্য্য ডুবিয়া গেল। হজরত (ছাঃ) কেয়ামত পর্য্যন্ত যাহা কিছু সংঘটিত হইবে, তাহা আমাদিগকে জানাইয়া দিলেন।— মোছলেম।

আরও এই মো'জেজার অধ্যায়ে হজরত বহু ভবিষ্যদ্বাণী করিয়া ছিলেন, যাহা বর্ণে বর্ণে প্রতিফলিত হইয়াছে।

মেশকাত, ৭০ পৃষ্ঠা,—

فوضع كفه بين كتفَي فوجدت بردها بين ثديي

فعلمت ما في السموات والارض وتلا الخ ☆

“তৎপরে আল্লাহ বিশিষ্টভাবে আমার উপর অনুগ্রহ করিয়া ফয়াজ নিষ্ক্ষেপ করিলেন, ইহাতে আমি তাঁহার অনুগ্রহে শান্তি নিজের অন্তরে অনুভব করিলাম, ইহার জন্য আমি আছমানসমূহে ও জমিনে যাহা কিছু

আছে, জানিতে পারিলাম। তৎপরে তিনি এই আয়াত পড়িলেন, “আর এইরূপ আমি এবরাহিমকে আছমান সকল ও জমিনের রাজত্ব দেখাইয়াছিলাম।”

মোম্বা আলি কারি ‘মেরকাত’ এর ১৬৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

قال ابن حجرّاي جميع الكائنات التي في السموات بل

وما فوقها وجميع ما في الارضين بل وما تحتها ☆

এবনো হাজার বলিয়াছেন, আল্লাহতায়ালা হজরত (ছাঃ) কে সমস্ত আছমান, বরং তৎসমস্তের উপরে যাহা আছে, সাতটি জমিন, বরং তৎসমুদয়ের নিম্নে যাহা আছে, সমস্ত সৃষ্টির অবস্থা অবগত করাইলেন।

“হজরত (ছাঃ) উক্ত আয়াতটি প্রমাণ স্বরূপ পেশ করিয়াছিলেন, যেৰূপ আল্লাহতায়ালা এবরাহিম (আঃ) কে আছমান সকল ও জমিনের রাজ্য দেখাইয়া ছিলেন এবং প্রকাশ করিয়াছিলেন, সেইরূপ তিনি আমার উপর গায়েব সকলের দ্বার উদঘাটন করিয়া ছিলেন।”

মাওলানা আবদুল হক দেহলবী ‘আশেয়াতোল-লাময়াত’ টীকার ১৩ ৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

☆ عبارت از حصول تامه علوم جزوی و کلی و احاطه آن

“হজরত (ছাঃ) (আছমান ও জমিনের) সমস্ত ‘জুজি’ ও ‘কুন্নি’ এলম লাভ করিলেন এবং উহা আয়ত্ত করিলেন।”

মেরকাত, ৭২ পৃষ্ঠা,—

☆ فتجلى لي كل شيء وعرفت

“ইহাতে আমার পক্ষে প্রত্যেক বিষয় প্রকাশিত হইল এবং আমি উহার স্বরূপ অবগত হইলাম।”

আশেয়াতোল-লামায়াত, ১৩৬৭ পৃষ্ঠা,—

☆ روشن شد مرا هر چیز از علوم

“এলমগুলির প্রত্যেক বিষয় আমার পক্ষে উজ্জ্বল হইয়া পড়িল।”

মাওলানা আবদুল হক দেহলবী মাদারেসেজামেবয়ত এর ১৩৬৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

چون بر سیدم بعرض (الی) پس نزدیک شد بمن قطره از عرش و افتاد بر

زبان من... و حاصل شد مرا خیر اوّلین و آخرین و روشن گردانید دل مرا پس

دیدم همه چیز از بدل خود و دیدم از پس خود چنانکه می بینم از پیش ☆

“যখন আমি আরশের নিকট উপস্থিত হইলাম আরশের নিকট হইতে একটি বিন্দু আমার নিকট আসিয়া আমার মুখে পতিত হইল, আমার পক্ষে প্রাচীনদিগের ও পরবর্ত্তীদিগের সংবাদ আয়াত হইয়া গেল অন্তরকে আলোকিত করিয়া দিল, ইহাতে আমি আমার অন্তরে সমস্ত দেখিতে পাইলাম এবং নিজের পশ্চাতের দিক্ হইতে দেখিলাম যেরাপ সম্মুখের দিক্ হইতে দেখিতে ছিলাম।

আরও ১৬৮ পৃষ্ঠা,—

پس داد مرا علم اوّلین و آخرین و تعلیم کرد انواع علم را علمی بود که عهد

گرفت از من کتمان آنرا که با همگیس نگویم و همگیس طاقت برداشتن آن ندارد

جز من و علمی دیگر بود که مخیر گردانید در اظهار و کتمان آن و علمی بود که امر کرد مرا

جهلغ آن بخاص و عام از امت من ☆

“তৎপরে খোদা আমাকে প্রাচীনদিগের ও পরবর্তীদিগের এলম প্রদান করিলেন এবং কয়েক প্রকার এলম শিক্ষা দিলেন এক প্রকার এলম এরূপ ছিল যে, উহা গোপন করিতে আমার নিকট অস্বীকার করাইয়া লইয়াছেন, যেন আমি কোন লোককে উহা না বলি। আমা ব্যতীত কোন ব্যক্তি উহা সহ্য করার ক্ষমতা রাখে না। দ্বিতীয় প্রকার এলম উহা প্রকাশ করা ও গোপন করা আমার ইচ্ছার উপর ন্যস্ত করিয়া ছিলেন। আর এক প্রকার এলম আমলকে আমার উম্মতের আম ও খাস সকলের নিকট পৌছাইতে আমার উপর আদেশ করিয়াছিলেন।

তফহিরে- হোছায়নি, ১।১১৫,—

و علمک ما لم تکن تعلم - در آموزانیده است ترا آنچه نبودى که بخود

بدانى از خفيات امور و مكنونات ضاردر بحر الحقائق ميگرمايد که آن علم ماكان وما يكون است که حق سبحانه در شب امرى بدان حضرت عطا فرمود چنانچه در احاديث معراجيه آمده است که در زیر عرش بودم قطره در خلق من ريختند فعلمت بهما ماكان وما يكون ☆

আর তুমি যে গুপ্ত বিষয়গুলি ও অন্তর সমূহের গুপ্ত তত্ত্বগুলি নিজে জানিতেন না, তাহা খোদা তোমাকে শিক্ষা দিয়েছিলেন। বাহারোল-হাকারেকে বর্ণিত হইয়াছে, উহা ভূত ও ভবিষ্যতের এলম—যাহা আল্লাহপাক উক্ত হাজারতকে মে'রাজের রাত্রে দান করিয়াছিলেন, যথা—মে'রাজ সংক্রান্ত হাদিছগুলিতে আছে যে, আমি আরশের নীচে ছিলাম, একটি বিন্দু আমার গলদেশে নিক্ষেপ করিলেন, ইহাতে আমি ভূত ও ভবিষ্যতের বিষয় শিক্ষা প্রদত্ত হইলাম।”

তফহিরে-রুহোল বায়ান, ১।৪৯০ পৃষ্ঠা,—

(و علمك) بالوحي من الغيب و خفيات الامور (ما لم تكن

تعلم) ذلك الى وقت التعليم ☆

“আর আল্লাহ অহি দ্বারা গায়েব ও গুপ্ত বিষয়গুলি তোমাকে শিক্ষা দিয়াছেন, যাহা তুমি শিক্ষা করার (পূর্ব) পর্য্যন্ত জানিতেন না।”

আবু দাউদ, ২।২২৮ পৃষ্ঠা,—

☆ ان ربي زوى لى الارض فرأيت مشارقها و مغاربها ☆

হজরত (হাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় আমার প্রতিপালক আমার জন্য জমিতে সঙ্কুচিত করিয়াছিলেন, ইহাতে আমি উহার পূর্ব ও পশ্চিম অংশ দেখিয়া লইয়া ছিলাম।

মাওয়াহেবে লাদুনিয়া, ২।১৯২ পৃষ্ঠা,—

ان الله قد رفع لى الدنيا فانا انظر اليها و الى ما هو كائن فيها

الى يوم القيامة كانما انظر الى كفى هذه ☆

হজরত (হাঃ) বলিয়াছেন, নিশ্চয় আল্লাহ আমার জন্য দুইয়াকে উত্তোলন করিয়াছিলেন, আমি উহার দিকে এবং কেয়ামত পর্য্যন্ত যাহা কিছু সংঘটিত হইবে তাহা দেখিতেছি, যেন আমি তৎসমস্ত এই তালুর মধ্যে অবস্থিত।

আয়নি, ৭।৫৭৪ পৃষ্ঠা,—

وهو الذى كان يخبر النبى صلعم بالمغيبات فكان علما

من اعلام نبوته ☆

“তিনিই (হজরত জিবরাইল) নবি (ছাঃ) কে অদৃশ্য বিষয়গুলি অবগত করাইয়া দিতেন, ইহা তাঁহার নবুয়তের চিহ্নগুলির মধ্যে অন্যতম।”

তফহিরে-খাজেন, ২।২৬৬ পৃষ্ঠা,—

فان قلت قد اخبر صلعم عن المغيبات وقد جاءت
احاديث في الصحيح بذلك وهو من اعظم معجزاته صلعم
فكيف الجمع بينه وبين قوله ولو كنت اعلم الغيب
لاستكثرت من الخير قلت يحتمل ان يكون قاله صلعم على
سبيل التواضع والادب والمعنى لا اعلم الغيب الا ان
يطلعني الله عليه ويقدره لى ويحتمل ان يكون قال ذلك
قبل ان يطلعه الله عز وجل على الغيب فلما اطلعه الله عز و
جل اخبر به كما قال تعالى "فلا يظهر على غيبه احدا الا من
ارتضى من رسول" ☆

“যদি তুমি বল, নবি (ছাঃ) অদৃশ্য বিষয়গুলি সংবাদ দিয়াছেন, ছহিহ কে তাবে এই সংক্রান্ত অনেক হাদিছ আসিয়াছে, আর ইহা হজরতের বৃহৎ মোজেন্না কাজেই ইহার মধ্যে এবং হজরতের গায়েব না জানা সংক্রান্ত আয়াতের মধ্যে সমতা রক্ষা হইবে কিরূপে?”

ইহার এক উত্তর এই যে, নবি (ছাঃ) ইহা নস্রতা ও আদবের জন্য বলিয়াছেন, আয়াতের অর্থ এই যে, আমি গায়েব জানি না, কিন্তু আল্লাহ

আমাকে উহা অবগত করাইয়া থাকেন, এবং আমাকে উহার ক্ষমতা দিয়া থাকেন। দ্বিতীয় উত্তর এই যে, আল্লাহ কর্তৃক গায়েরের সংবাদ পাওয়ার পূর্বে তিনি ইহা বলিয়া ছিলেন, তৎপরে আল্লাহ তাঁহাকে গায়ের অবগত করাইয়া দিলেন, তিনি উহার সংবাদ প্রচার করিয়াছিলেন, যে রূপ ছুরা জ্বেনের আরতে তাঁহাকে গায়েরের সংবাদ জানাইবার কথা আছে।

তথ্যছিন্নে-রহোল-বাগান, ১।৬৩৫ পৃষ্ঠা,—

ولا اعلم الغيب فانه صلعم كان يخبر عما مضى و عما
سيكون باعلام الحق و قد قال (عليه السلام) ليلة المعراج
قطرت في حلقي قطرة علمت ما كان و ما سيكون فمن قال
ان نبي الله لا يعلم الغيب فقد اخطأ

হজরত (ছঃ) বলিয়াছেন, আমি গায়েব জানি না, কেননা তিনি আল্লাহতায়ালার অবগত করান হেতু ভূত ও ভবিষ্যতের সংবাদ দিতেন। আরও হজরত (ছঃ) বলিয়াছেন, মে'রাজের রাতে আমার গলদেশে একটি বিন্দু নিষ্কিপ্ত হইল, ইহাতে আমি ভূত ও ভবিষ্যতের সংবাদ অবগত হইলাম। কাজেই যে ব্যক্তি বলিয়াছে যে, আল্লাহতায়ালার নবী গায়েব জানেন না, সে ব্যক্তি সত্য ব্রম করিয়াছে।”

মাওলানা আবদুর রহমান আলী খানভী ছাহেবে হেফাজাত ইমান
কেন্দ্রের ৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়েছেন।

اس غیب سے مراد بعض غیب ہے یا کل غیب اگر بعض علوم غیبیہ مراد

ہیں تو اس میں حضور کی کیا تخصیص ہے ایسا علم غیب تو زید و عمرو بلکہ ہر صبی و

مجنون بلکہ جمع حیوانات و بہائم کیلئے یہی حاصل ہے اور اگر تمام علوم غیب
مراد ہیں تو اسکا بطلان دلیل عقلی و عقلی سے ثابت ہے ☆

“نবি (ছাঃ) এর গায়েব জ্ঞানার অর্থ কতক গায়েব, কিম্বা সমস্ত
গায়েব যদি কতক এলমে-গায়েব অর্থ হয়, তবে নবি (ছাঃ) এর বিশেষত্ব
কি আছে? এইরূপ এলমে-গায়েব জায়েদ, ওমার বরং বালক, উম্মাদ, বরং
সমস্ত পশু ও চতুষ্পদের আছে। আর যদি সমস্ত এলমে গায়েব অর্থ হয়,
তবে ইহার বাতীল হওয়া নকলি ও আকলি দলীল কর্তৃক সপ্রমাণ হইয়াছে।”

এস্থলে মাওলানা থানাভী ছাহেব জায়েদ, ওমার বালক, উম্মাদ,
পশু ও চতুষ্পদের এলমের সহিত হজরতের এলমের তুলনা দিলেন,
আল্লাহাতায়ালা অহি, এলম ও কাশুফ কর্তৃক বাহাকে সমস্ত আছমান, জমি,
ভূত, ভবিষ্যতের, প্রাচীন ও পরবর্তীদিগের এলমে গায়েব শিক্ষা দিয়েছেন,
তাঁহার এলমের সহিত উম্মাদ ও পশুকুলের এলমের তুলনা দেওয়ায় তাঁহার
অবজ্ঞা ও অবমাননাকরা হইল কি না? এজন্য হিন্দুস্তানের আলেমগণ তাঁহার
উপর যে ফৎওয়া দিয়াছেন, তাহা এস্থলে উদ্ধৃত করা নিম্নয়োজন।

আল্লামা-কোন্তোলানি ‘মাওয়াহেবে লাদুনিয়া’র ২/৩৮৯ পৃষ্ঠায়
লিখিয়াছেন।

ولا شك ان حيلة الانبياء عليهم الصلوة والسلام
ثابتة معلومة مستمرة ونبينا صلى الله عليه وسلم افضلهم و
اذا كان كذلك فينبغي ان تكون حياته صلعم اكمل و اتم
من حيلة سائرهم ولا ريب ان حاله صلعم في البرزخ افضل
واكمل من حال الملائكة هذا و سيدنا عزر ائيل عليه الصلاة

و السلام يقبض مائة الف روح في آن واحد و لا يشغله قبض
عن قبض وهو مع ذلك مشغول بعبادة الله تعالى على
التسبيح و التقديس فنبينا صلعم حتى يصلي بعبد ربه و
يشاهده

“নিশ্চয় নবিগণের জীবিত থাকা প্রমাণিত, সর্বজন বিদিত ও
স্থায়ী, ইহাতে সন্দেহ নাই। আর আমাদের নবি (ছাঃ) তাঁহাদের মধ্যে
শ্রেষ্ঠতম। আর যখন ইহা প্রমাণিত হইল, তখন নবি (ছাঃ) এর হায়াত
অন্য নবিগণের হায়াত অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম ও সমূদ্রত। আর ইহাতে সন্দেহ
নাই যে, নবি (ছাঃ) এর অবস্থা ‘বারজোখে’ (গোরে) ফেরেশতাগণের
অবস্থা অপেক্ষা শ্রেষ্ঠতম ও সমধিক কামেল। ইহা স্মরণ করিয়া রাখ।
আমাদের সৈয়দ আদুরহিল (আঃ) এক নিমেষে লক্ষ লক্ষ প্রাণ কবজ করিয়া
থাকেন, একটি প্রাণনাশ অন্য প্রাণনাশের প্রতিবন্ধকতা জন্মাইয়া থাকে না,
ইহা সত্ত্বেও আল্লাহতায়ালার এবাদতে নিমগ্ন, তছবিহ ও তকদিহ পাঠের
অগ্রগামী, কাজেই আমাদের নবি (ছাঃ) জীবিত, নামাজ পড়িয়া থাকেন,
নিছের প্রতিপালকের এবাদত করিতেছেন ও তাঁহার মোশহাদা করিতেছেন।

আল্লামা জারকানি ‘মাওয়াহেবে লা দুনিয়ার টীকার ৫ ১৩৩২ ১৩৩৩
পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

انه حتى في قبره يصلّي فيه باذان واقامة وكذا لك الا
نباء احياء في قبورهم يصلون روى احمد ومسلم والنسائي
ان النبي صلعم قال مررت على موسى ليلة امرى بي عند

الكفيل الأحمر و هو قائم يصلي في قبره و قد حكى ابن
 زبالة وابن السجار ان الاذان تك في ايام الحرة ثلاثة ايام و
 خرج الناس و سعيد بن المسيب في المسجد قال سعيد
 لما سوحشت فدفنوت من القبر فلما حضرت الظهر سمعت
 الاذان في القبر فصليت الظهر ثم مضى ذلك الاذان و
 الاقامة في القبر لكل صلاة حتى مضت الثلاث ليل و قد
 ثبت ان الانبياء يحجون ويلبون ☆

“নিশ্চয় নবি (ছাঃ) গোরে জীবিত আছেন, উহার মধ্যে আজান
 ও একামতের সহিত নামাজ পড়িয়া থাকেন। এইরূপ নবিগণ গোরে জীবিত
 আছেন, নামাজ পড়িয়া থাকেন। অহমদ, মোহলেম ও নাছায়ি রেওয়াএত
 করিয়াছেন, সত্যই নবি (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে রাত্রে আমাকে মে'রাজে
 লইয়া যাওয়া হইয়াছিল, সেই রাত্রে আমি লাল বর্ণের বালুস্তপের নিকট
 (হজরত) মুহা (আঃ) কে দেখিতে পাইলাম, তিনি নিজ গোরে নামাজ
 পড়িতেছেন। এবনো-জোব্বালা ও এবনো নাজ্জার বর্ণনা করিয়াছেন, 'হার'
 যুদ্ধের সময় তিন দিবস (মহজ্জেদে নাবাবীতে) আজান দেওয়া হইয়াছিল
 না, লোকেরা (মহজ্জিদ হইতে) বাহির হইয়া গিয়াছিল, ছইদ-বেনে-
 মোছাইয়েব মহজ্জিদে ছিলেন। ছইদ বলিয়াছেন, আমি ত্রাসিত হইয়া
 গোরের নিকটবর্তী হইলাম। জোহরের সময় উপস্থিত হইলে, গোরের মধ্যে
 হইতে আজান শুনা গেল, আমি জোহর পড়িলাম, এইরূপ তিন দিবস
 গত হইল, প্রত্যেক নামাজের জন্য গোরের মধ্যে আজান ও একামত
 হইত।

এইরূপ প্রমাণিত হইয়াছে যে, নবিগণ হজ্ব করিয়া থাকেন ও লাব্বায়কা বলিয়া থাকেন।

মেশকাতের ৫০৮ পৃষ্ঠায় মোছলেম হইতে উদ্ধৃত করা হইয়াছে যে, নবি (ছাঃ) আরজোক নামক উপত্যকাতে হজ্বরত মুছা (আঃ) কে এবং হোরছা কিম্বা লেফৃত নামক ঘাটিতে হজ্বরত ইউনুছ (আঃ) কে লাব্বায়কা বলিতে শুনিয়াছিলেন।

আরও জারকানি, ৬।৭২ পৃষ্ঠা,—

“নবি (ছাঃ) নবিগণকে আছমানে ও বয়তুল-মোকাদ্দছে কি অবস্থাতে দেখিয়াছিলেন, ইহাতে মতভেদ হইয়াছে, কেহ কেহ বলেন, তাহাদের রুহকে দেখিয়াছিলেন, অর্থাৎ রুহগুলির রুহানি জগতে আকৃতিধারি হইয়া প্রকাশিত হইয়াছিল। আর কেহ কেহ বলেন তাহাদিগকে সশরীরে দেখিয়াছিলেন।”

আরও উহার ৭৩ পৃষ্ঠা—

নবিগণ গোরে বাস্তব (হাকীকি) হায়াত সহ জীবিত আছেন, পানাহার করিয়া থাকেন, ও সুখ সম্ভোগ করিয়া থাকেন।”

আরও জারকানি, ৫।৩৩৪।৩৩৫ পৃষ্ঠা,—

“কোরতবি বলিয়াছেন, মৃত্যুর অর্থ এক অবস্থা হইতে অন্য অবস্থাতে পরিবর্তিত হওয়া, ইহার প্রমাণ এই যে, শহিদগণ নিহত হওয়ার পরে আত্মাহুতায়ালার নিকট জীবিত হন, রুজি প্রাপ্ত হন, আনন্দিত হন, সুসংবাদ প্রদান করেন, ইহা দুইইয়াতে জীবিতদিগের অবস্থা, যখন ইহা শহিদগণের অবস্থা হইল, তখন নবিগণের অবস্থা ইহা অপেক্ষা সমধিক উৎকৃষ্ট হইবে। ছহিহ ছনদে প্রমাণিত হইয়াছে যে, জমি নবিগণের শরীরকে নষ্ট করিতে পারে না। আরও নবি (ছাঃ) মে'রাজের রাতে বয়তুল-মোকাদ্দছে ও আছমানে নবিগণের সঙ্গে সমবেত হইয়াছিলেন, হজ্বরত মুছা (আঃ) কে গোরে নামাজ পড়িতে দেখিয়াছিলেন, আরও তিনি সংবাদ

দিয়াছেন যে, তিনি প্রত্যেক ছালাম কারির ছালামের জওয়াব দিয়া থাকেন, ইহাতে নিশ্চিতরূপে সপ্রমাণ হয় যে, নবিগণের মৃত্যুর অর্থ এই যে, তাঁহারা আমাদের হইতে অদৃশ্য হইয়াছেন, যদিও তাঁহারা জীবিত আছেন, আমাদের কেহ তাঁহাদিগকে দেখিতে পার না, কিন্তু যে অনিগণকে আল্লাহ বিশিষ্ট কারামত দান করিয়াছেন, তাঁহাদের কথা স্বতন্ত্র। নবিগণের বিচরণ স্থল আছে, যথাতথা ইচ্ছা করেন গমন করিয়া থাকেন, তৎপরে প্রত্যাবর্তন করেন।”

মাওলানা আশরাফ আলি থানাভী সাহেব ‘হোবুর’ পুস্তকের ১৪।১৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

“নবি (ছাঃ) রুহ ও শরীরসহ গোরে অবস্থিতি করিতেছেন, কেননা তিনি গোরে জীবিত আছেন, প্রায় সমস্ত সত্য পরায়ণ সম্প্রদায় এসম্বন্ধে এক মতাবলম্বী, ছাহাবাগণের এইরূপ বিশ্বাস ছিল, হাদিছে স্পষ্টভাবে লিখিত আছে, নিশ্চয় আল্লাহতায়ালার নবি নিজ গোরে জীবিত, তিনি কুজি প্রাপ্ত হইয়া থাকেন, ইহাকে হায়াতে-বারজোখিয়া বলা হয়। সাধারণ মুহলমানদিগের চেয়ে শহিদগণের হায়াত-বারজোখিয়া প্রবল, এইহেতু জমি তাঁহাদের লাশ নষ্ট করিতে পারে না। নবিগণের হায়াতে-বারজোখিয়া শহিদগণের হায়াত অপেক্ষা শক্তিশালী, এইহেতু জমি তাঁহাদের শরীর নষ্ট করিতে পারে না, তাঁহাদের স্ত্রীগণের অন্য লোকদিগের সহিত নেকাহ জায়েজ হয় না, তাঁহাদের সম্পত্তির ফারাএজি সম্ব হয় না, অন্য ধর্মাবলম্বিগণ ইহা স্বীকার করিয়া থাকে। মদিনার ইতিহাসে আছে, হজরতের এস্তেকালের কয়েক শতাব্দী পরে দুইটি লোক হজরতের শরীরকে গোর হইতে বাহির করিয়া লইয়া যাওয়ার জন্য সুড়ঙ্গ খনন করিতে লাগিল, হজরত (ছাঃ) সেই জামানার বাদশাহ (নুরদ্দিন শহিদ) কে স্বপ্নে এই অবস্থা অবগত করাইয়া দেন, উক্ত দুইটি লোকের আকৃতি দেখাইয়া দেন, সুলতান

মদিনা শরিফে গিয়া সেই লোক দুইটিকে ধরিয়া ফেলেন এবং গোরের চারিদিকে শিশা গলাইয়া বন্ধ করিয়া দেন।”

আরও জারকানি, ১।৮ পৃষ্ঠা,—

انه لا يمتنع رؤية ذاته عليه الصلوة والسلام بجسده و
روحه و ذلك لانه و سائر الانبياء صلعم ردت اليهم
ارواحهم بعد ما قبضوا و اذن لهم في الخروج من قبورهم
للتصرف في الملكوت العلوى و السفلى ☆

“নবি (ছাঃ) এর জাত মোবারক রুহ ও শরীরসহ দৃষ্টিগোচর হওয়া।
অসম্ভব নহে, কেননা তাঁহার ও অবশিষ্ট নবিগণের রুহ কবজ করার পরে
তাঁহাদের দেহে উহা ফেরৎ দেওয়া হইয়াছে এবং আত্মীক জগতে ও দুনিয়াতে
কার্য্য পরিচালনা করার জন্য তাঁহাদিগকে তাঁহাদের গোর হইতে বাহির
হওয়ার অনুমতি দেওয়া হইয়াছে।”

তফহিরে-কহোল-বায়ান, ৪।৪২৮ পৃষ্ঠা,—

قال الامام الغزالي رحمه الله تعالى والرسول عليه
السلام له الخيار في طواف العوالم مع ارواح الصحابة رضى
الله عنهم لقد رآه كثير من الاولياء ☆

“এমাম গাজ্জালি বলিয়াছেন, নবি (ছাঃ) ছায়াবাগনের রুহ সহ
সমস্ত আলমে পরিভ্রমণ করিতে ক্ষমতা প্রদত্ত হইয়াছেন, নিশ্চয় বহু
অনি তাঁহাকে দেখিয়াছেন।”

আরও ৪।৫৭২ পৃষ্ঠা,—

ثم ان النفوس الشريفة لا يبعد ان يظهر منها اثار في هذا
العالم سواء كانت مفارقة عن الابدان اولا فتكون مدبرات
..... (الى) فاذا كانت التدبير يد الروح وهو في هذا
الموطن فكذا اذا انتقل منه الى البرزخ بل هو بعد مفارقة
البدن اشد تاثيرا وتديرا لان الجسد حجاب في الجملة ☆

“পাক আশাগুলি কর্তৃক এই জগতে কতকগুলি কার্য প্রকাশিত
হওয়া অসম্ভব নহে, শরীর সহ হউক, কিনা শরীর হইতে পৃথক হইয়া
হউক, তখন তৎসমস্ত ‘মোদাক্ষেরাত্ত’ এর অন্তর্গত হইয়া থাকে। যখন
এই দুইইয়াতে কার্য পরিচালনা করহের দ্বারা হইয়া থাকে, তখন উক্ত ক্রম
‘বরজোখ’ (গোরে) প্রত্যেকাল করিলে, উহা হইয়া থাকে, বরং শরীর
ত্যাগ করার পরে সমধিক তাঁছির সম্পাদন ও কার্য পরিচালক হইয়া
থাকে, কেননা শরীর কতকাংশ পর্দা স্বরূপ থাকে। শাহ আলিউল্লাহ
মোহাম্মদেহ সাহেব ‘যইউজোল-হাযামএন’ এর ২৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

و رأيت صلعم في اكثر الامور يدي لي صورته الكريمة
لتي كان عليها مرة لبعذمة اني طامع الهمة الى رو حالته لا الى
جسمانيته صلعم فتفطنت ان له خاصية من تقويم روحه
بصورة جسده عليه الصلوة والسلام و انه الذي اشار اليه

بقوله ان الا نبياء لا يموتون و انهم يصلون و يحجون في

قبورهم و انهم احياء الى غير ذلك ☆

আমি নবি (ছাঃ) কে বারম্বার দেখিয়াছি, তিনি আমার নিকট নিজেই আছিল আকৃতি প্রকাশ করিতেন, যদিও আমার পূর্ণ আকাঙ্ক্ষা ছিল যে, আমি তাঁহাকে সশরীরে না দেখিয়া রূহানি ছুরতে দেখি, আমি জানিতে পারিলাম যে, তাঁহার বিশিষ্ট ক্ষমতা আছে যে, নিজের রূহকে আকৃতিধারী করিতে পারেন, ইহার দিকে হজরত ইশারা করিয়াছেন যে, নবিগণ মরেন না, তাঁহারা নিজেদের গোরে নামাজ পড়িয়া থাকেন ও হজ্ব করিয়া থাকেন এবং তাঁহারা জীবিত।”

আরও শাহ আলিউল্লাহ ছাহেব ‘দোরৌছ-ছমিনে’র ৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

اخبرني سيدى الوالد قال اخبرني شيخى السيد عبد

الله القارى قال حفظت القرآن على قارى زاهد كان يسكن

فى البرية فيينا نحن نندرس القرآن اذ جاء قوم من العرب

يقدمهم سيدهم فاستمع قراءة القارى و قال بارك الله اديت

حق القرآن ثم رجع وجاء رجل آخر بذلك الزى فاخبر ان

النبي صلعم اخبرهم البارحة انه سيذهب الى البرية القلانية

لاستماع قراءة القارى هناك فعلمنا ان السيد الذى كان

يقدمهم هو النبي صلعم قال و قد رأيته بعينى هاتين ☆

“আমাকে আমার শিক্ষক সৈয়দ ওয়ালেদ সংবাদ বলিয়াছেন, তিনি বলেন, আমার শিক্ষক সৈয়দ আবদুল্লাহ কারি আমাকে সংবাদ দিয়াছেন, তিনি বলেন, আমি একজন সংসার বিরাগী কারির নিকট কোরআন কঠস্থ করিয়াছিলাম, তিনি ময়দানে বাস করিতেন। আমরা কোরআন দওরা শুনাহিতে ছিলাম, এমতাবস্থায় একদল আরব আগমন করিলেন, তাঁহাদের নেতা তাহাদের অগ্রগামী ছিলেন, তিনি কারির, কোরআন পড়া শুনিয়া বলিলেন, আব্বাহতায়াল্লা বরকত দিন তুমি কোরআনের হক আদায় করিয়াছ। তৎপরে তিনি প্রত্যাবর্তন করিলেন। আর অন্য এক ব্যক্তি উক্ত প্রকার পোষাকে আসিয়া সংবাদ দিলেন যে, গত রাত্রে নবি (ছাঃ) তাঁহাদিগকে সংবাদ দিয়াছিলেন যে, তিনি কারির কোরাণ পাঠ শ্রবণ করার জন্য অমুক ময়দানে গমন করিবেন। ইহাতে আমি জানিলাম যে, নেতা তাহাদের অগ্রগামী ছিলেন তিনি নবি (ছাঃ)। তিনি বলিয়াছেন, আমি আমার এই দুই চক্ষে তাঁহাকে দেখিয়াছি। এমাম জলালুদ্দিন ছিউতি ‘এস্তেবাহোল-আজ্জকিয়াতে লিখিয়াছেন।

النظر في اعمال امته والاستغفار لهم من السيئات و

الدعاء بكشف البلاء عنهم والتردد في اقطار الارض

بحلول البركة فيها وحضور جنازة من مات من صالحى امته

فان هذه الامور من اشغاله كما وردت بذلك الاحاديث

والآثار ☆

“হাদিস ও ছাহাবাগদের কথা ইহাতে প্রমাণিত হয় যে, নবি (ছাঃ) উম্মতের আমলগুলির দিকে দৃষ্টিপাত করেন, তাহাদের জন্য গোনাহগুলি মাফ চাহিয়া থাকেন, তাহাদিগ ইহাতে বিনয় দূরীভূত হওয়ার দোওয়া

করেন, বরকত বিতরণ হেতু জমির সমস্ত অঞ্চলে যাতায়াত করিয়া থাকেন এবং নিজের উম্মতের কোন নেককার লোক মরিলে, তাহার জানাজাতে উপস্থিত হন, কেননা (বরজোখে) তাঁহার এই সমস্ত কার্য নির্দ্ধারিত আছে।”

হজরত মোজাদ্দেদ সাহেব মকতূবাতের ১।৩৬৫ পৃষ্ঠায় (২৮২ মকতূবে) লিখিয়াছেন,—

امروز در حلقه بامدادی بنیم که حضرت الیاس و حضرت خضر علی نبینا وعلیهما
الصلوة والتسلیمات بصورت روحانیان حاضر شدند و به تلقی روحانی حضرت
حضرت فرمودند که ما از عالم ارواحیم حضرت حق سبحانه و تعالی ارواح ما را
قدرت کامله عطا فرموده است که بصورت اجسام متمثل شده کارهای که از
اجسام بوقوع می آید از ارواح ما صدور می یابد ☆

“অন্য ফজরের হালাকাতে দেখিতে পাইলাম যে, হজরত ইলইয়াছ ও হজরত খাজের (আঃ) রুহানিরূপে উপস্থিত হইয়াছেন এবং রুহানি সাক্ষাতে হজরত খাজের বলিলেন, আমরা রুহানি জগতের মানুষ। হজরত হকতায়ানা—আমাদের রুহকে পূর্ণ ক্ষমতা প্রদান করিয়াছেন যে, আকৃতিধারী হইয়া দেহগুলি দ্বারা যে কার্যগুলি সম্পন্ন হইয়া থাকে তৎসমস্ত আমাদের রুহ দ্বারা সম্পাদিত হইয়া থাকে।”

আরও তিনি উহার ১।২৩০ পৃষ্ঠায় (২২০ মকতূবে) লিখিয়াছেন,—

درین اثنا عنایت خداوندی در رسیدن حقیقت معامله را کما ینبغی وانمود
روحانیت حضرت رسالت خاتمیت عم که رحمت عالمیان است درین وقت
حضور ارزانی فرمود تسلی خاطر حزین نمود ☆

এমতাবস্থায় খোদার অনুগ্রহ উপস্থিত হইল, প্রকৃত ঘটনাটি উপযুক্ত ভাবে প্রকাশ করিয়া দিল, জগদ্বাসিদিগের রহমত হজরত খাতেমোল-আম্বিয়ার রুহানি ছুরত সেই সময় আগমন করতঃ চিন্তাযুক্ত অন্তরকে শান্তি প্রদান করিল।”

ছেরাতোল-মোস্তাকিম, ১৫১ পৃষ্ঠা,—

روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین وجناب حضرت خواجہ بہاء الدین
نقشبند متوجہ حال حضرت ایشان گردیدہ ☆

হজরত পীর ছাহেব ও হজরত খাজা বাহাউদ্দিন নকশবন্দ সাহেবের পাক রুহ হজরত সৈয়দ ছাহেবের অবস্থার দিকে মোতাওয়াজ্জ হইয়াছিল। এমাম জালালদ্দিন ছিউতি ‘মোহিন্মাতোল-মাযারেফ’ কেতাবে লিখিয়াছেন,—

فَبَيْنَا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَصَرَّفُ وَيَسِيرُ بِجَسَدِهِ وَرُوحِهِ
حَيْثُ شَاءَ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَفِي الْمَلَكُوتِ وَانْهَ مَغِيبٌ عَنِ
الْأَبْصَارِ كَمَا غِيبَ الْمَلَائِكَةُ فَإِذَا رَفَعَ اللَّهُ الْحِجَابَ عَنْ أَرَادَ
أَكْرَامِهِ بِرُؤْيَا رَأَاهُ عَلَى هَيْئَةِ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا لَا مَانِعَ مِنْ ذَلِكَ
وَلَا دَاعِيَ إِلَى التَّخْصِصِ بِرُؤْيَا الْمَثَالِ ☆

“আমাদের নবি (ছাঃ) জমির অঞ্চলসমূহে ও আছমানে যে স্থানে ইচ্ছা করেন রুহ ও শরীরসহ কার্য পরিচালনা করেন ও ভ্রমণ করেন।

আর তিনি (লোকদিগের) চক্ষু হইতে অদৃশ্য থাকেন, যেরূপ ফেরেশতাগণ অদৃশ্য থাকেন, আলাহ যাহাকে তাঁহার জিয়ারত দ্বারা

গৌরাববিত্ত করিতে ইচ্ছা করেন, যখন তাহা হইতে পদা দূরীভূত করেন, তখন সে ব্যক্তি তাহাকে তাহার আছলি ছুরতে দেকিয়া থাকেন, ইহা অসম্ভব নহে। মেছলি ছুরত বলিয়া অর্থ প্রকাশ করার দরকার নাই।”

মাদারেজ্জান-নবুয়ত ২য় ভাগ,—

بعد از ثبات حیات حقیقی حسی دنیاوی اگر بعد از ان گویند که حق تعالی
جسد شریف را حالتی و قدرتی بخشیده است که در مکانیکه خواهد تشریف بخشید خواه
بعینه یا بمثال خواه بر آسمان یا بر زمین خواه در قبر یا غیروی صورتی دارد با وجود

ثبوت نسبت خاص بقبر در همه حال ☆

“প্রকৃত বাস্তব পার্থিব হায়াত সম্প্রমাণ হওয়ার পরে যদি বলেন যে, আল্লাহ তায়ালা হজরতের দেহ মোবারককে এইরূপ অবস্থা ও শক্তি প্রদান করিয়াছেন যে, সশরীরে হউক, আর আত্মিক আকৃতিতে হউক, আছমানে হউক, আর জমিনে হউক, গোরে হউক, আর অন্য স্থানে হউক যে স্থানে ইচ্ছা করেন, শুভাগমন করেন, তবে এই জওয়াব সম্ভব, কিন্তু ইহা সত্ত্বেও প্রত্যেক অবস্থাতে গোরে তাহার খাস সম্বন্ধ থাকে।

এমাম জালালদ্দিন ছিউতি ‘শরহোছ ছুদুরে’ লিখিয়াছেন,—

اما مشاهدة حضوره صلى الله عليه وسلم فقد اخبرني
الشفات من اهل الصلاح انهم شاهدوه صلى الله عليه وسلم
مرارا قراءة المولد الشريف و عند ختم القرآن ☆

“হজরতের শুভাগমন দর্শন করার বিবরণ এই যে, আমাকে কতকগুলি নেককার বিশ্বাসী লোক সংবাদ দিয়াছেন, নিশ্চয় তাহারা কহবার

মিলাদ শরিফ পাঠ ও কোরআন খতম করা কালে হজরত (ছাঃ) কে দেখিয়াছেন।”

জারকানি, ৫।২৭৫ পৃষ্ঠা,—

তওছিকে-ওরাল ইছলাম, বাহজাতোন, নফুছ, রওজোর রায়াহীন ইত্যাদি কেতাবে কতক বোজর্গ কর্তৃক হজরত নবি (ছাঃ) কে সচক্ষে চৈতন্যাবস্থাতে দেখার কথা উল্লিখিত হইয়াছে, একদল লোক প্রথমে হজরত (ছাঃ) কে স্বপ্ন, তৎপরে চৈতন্যাবস্থাতে দেখিয়া কতগুলি জটিল সমস্যাপূর্ণ বিষয় সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করেন, ইহাতে হজরত উহা মীমাংসিত হওয়ার উপর প্রকাশ করেন, অবিকল সেইরূপ সংঘটিত হইয়াছিল। শেখ আবুহুউদ প্রত্যেক নামাজের পরে হজরতের সহিত মোছাফাহা করিতেন। আলি বেনে ছাইয়েদি বলেন, আমি নবি (ছাঃ) কে চৈতন্যাবস্থাতে দেখিতে পাইলাম তাঁহার পরিধেয় তুলার সাদা পিরহান ছিল, তৎপরে তিনি আমাকে বলিলেন, তুমি কোরআন পড়, আমি ছুরা দ্বোহা ও এনশেরাহ পড়িলাম, তৎপরে তিনি অদৃশ্য হইয়া গেলেন। তৎপরে আমার ২১ বৎসর বয়স হইলে, কোরাফাতে ফজরের নামাজ শুরু করিলে, নবি (ছাঃ) কে নিজের সম্মুখেরদিকে দেখিতে পাইলাম, তিনি আমার সহিত মোয়ানাকা করিয়া বলিলেন, আম্মাহতায়ালার নেয়ামতের বর্ণনা কর। সেই হইতে আমার রসনা হইতে হেকতম ও মা'রেকাতের কথা প্রকাশ হইতে থাকে। সৈয়দ নুরদ্দিন হজরতের মাজার শরিফ জিয়ারত কালে জওয়াব শুনিতে পান, হে আমার পুত্র আলায়কাছ-ছলাম।

বদর হাছান বলেন, পীর অলিগণের চৈতন্য অবস্থাতে হজরতের জিয়ারত অসংখ্য প্রমাণে প্রমাণিত হইয়াছে।

আশেয়া'তৌলমাময়াত ৩। ৬৮৪ পৃষ্ঠা,—

হজরত বড় পীর ছাহেব চৈতন্যাবস্থাতে নবি (ছাঃ) কে ওয়াজের মজলিশে দর্শন করিয়াছিলেন।

মিজানে-শায়ারানি, ১ ৩৮ ৩৯ পৃষ্ঠা,—

অনেক পীর চৈতন্যবস্থাতে- হজরতের সহিত সাক্ষাৎ করিয়া হাদিছ কিম্বা মছলার তদন্ত করিতেন, সৈয়দ শেখ আবদুর রহিম কানাবি, শেখ আবুমদিন মগরেবি, সৈয়দ আবুছউদ, শেখ এবরাহিম দছুকি, শেখ আবুল হাছান শাজেলি, শেখ আবুল আব্বাহ মারছি, শেখ এবরাহিম মুৎবুলি, শেখ জালালদিন ছিউতি ও শেখ আহমদ জওয়াবির নাম উল্লেখযোগ্য।

এমাম জালালদিন ছিউতি চৈতন্যবস্থাতে ৭৫ বার হজরত নবি (ছাঃ) এর সহিত সাক্ষাৎ করিয়া হাদিছ সমূহের ছহিহ জইফ নির্ণয় করিয়া লাইয়াছিলেন।

শেখ আবুল হাছান শাজেলি, শেখ আবুল আব্বাহ মারছি প্রভৃতি বলিতেন, যদি এক পলকের নিমিত্ত হজরতের জিয়ারত আমা দিক্ হইতে রহিত হইয়া যাইত, তবে আমরা নিজেদিগকে মুছলমান বলিয়া গণ্য করিতাম না।”

এমাম গাজ্জালী ‘মোনকেজ্জ মেনাদালাল’ এর ২৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন—

انهم في يقظتهم يشاهدون الملائكة و ارواح الانبياء و

يسمعون منهم اصواتا و يقتبسون منهم فوائد ☆

“নিশ্চয় তরিকতপন্থিগণ চৈতন্যবস্থাতে ফেরেশতাগণ ও নবিগণের রূহের সহিত সাক্ষাৎ করিয়া থাকেন, তাঁহাদের শব্দ শুনিয়া থাকেন এবং তাঁহাদের কর্তৃক অনেক ফাএদা লাভ করিয়া থাকেন।”

ইহাতে জ্বলন্ত ভাবে প্রমাণিত হইতেছে যে, হজরত নবি (ছাঃ) ওয়াছ, মিলাদ ও কোরআন পাঠের মজলিশে কখন কখন শুভাগমন করিয়া থাকেন।

ইচ্ছা করিলে, তিনি এক সময়ে বহু মজলিশে উপস্থিত হইতে পারেন, ইহা তাঁহার মো’জেজা।”

হজরত মোজাদ্দেদ ছাহেব মকতুবাত শরিফের ১।২২২ পৃষ্ঠায়
(২১৬ মকতুবে) লিখিয়াছেন,—

اولیاء کہ صاحب علم و کشف اند جائز ہست کہ بر بعضی از خوارق خود اطلاع پیدا کنند بلکہ صور مثالیہ ایشان را در امکانہ متعددہ ظہور سازند و در مسافات بعیدہ کار ہائی عجیبہ و غریبہ از ان صور ظہور آرند کہ صاحب آن صور را از انہا اصلا اطلاع نیست ☆

“এলম ও কাশ্ফ শক্তি সম্পন্ন অলিগণের পক্ষে সম্ভব যে, নিজেদের কতক কারামত সম্বন্ধে অবগত থাকেন। বরং তাঁহাদের আত্মীক আকৃতিগুলিকে বহু স্থানে প্রকাশ করিয়া থাকেন এবং বহুদূর পথে উক্ত আকৃতিগুলি কর্তৃক আশ্চর্যজনক ও বিস্ময়কর ঘটনাবলী প্রকাশ করিয়া থাকেন, উক্ত অলিগণ এসম্বন্ধে সংবাদ রাখেন না।”

০৫৪ মকতুবাত, ২।১১৫ পৃষ্ঠা (৫৮ মকতুব),—

ہر گاہ جنیان را بتقدیر اللہ سبحانہ این قدرت بود کہ متشکل باشکال گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرند ارواح اکمل را اگر این قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است و چہ احتیاج ببدن دیگر ازین قبیلہ است آنچہ از بعضی اولیاء اللہ نقل میکنند کہ در یک ساعت در امکانہ متعددہ حاضری گردند و افعال متباینہ بوقوع می آرند اینجا نیز لطائف ایشان بتجسد باجساد مختلفہ و متشکل باشکال متباینہ میگردند الخ ☆

যখন আল্লাহতায়ালায় নির্দেশ অনুসারে ছেনদিগের এইরূপ শক্তি আছে যে, বিভিন্ন আকৃতি ধারণ করিয়া বিশ্বয়কর ব্যাপার সকল ঘটাইয়া থাকে, তখন যদি কামেল রুহদিগকে এইরূপ শক্তি প্রদান করেন, তবে আশ্চর্যের বিষয় কি? অন্য শরীরের আবশ্যক কি? কতক ওলি হইতে যাহা বর্ণনা করিয়া থাকেন, তাহাও এই পর্যায়ে ভুক্ত, উহা এই যে, একই সময়ে বহু স্থানে উপস্থিত হইয়া থাকেন এবং বিপরীত বিপরীত কার্যকলাপ করিয়া থাকেন, এস্থলে তাঁহাদের লতিফাগুলি বিভিন্ন শরীর ও বিভিন্ন আকৃতি ধারণ করিয়া থাকেন। এইরূপ এক বোজর্গ হিন্দুস্তানে অবস্থিতি করেন এবং তথা হইতে বহির্গত না হইয়া থাকেন, একদল লোক মক্কা মোয়াজ্জামা হইতে আসিয়া বলিয়া থাকেন যে, আমরা উক্ত বোজর্গকে কা'বার হেরম শরিফে দেখিয়াছি, তাঁহার ও আমাদের মধ্যে এইরূপ এইরূপ ঘটিয়াছে। আর একদল বর্ণনা করেন যে, আমরা তাঁহাকে রুম শহরে দেখিয়াছি। আর তাঁহাকে একদল বাগদাদে দেখিয়াছেন। উক্ত বোজর্গের লতিফাগুলি বিভিন্ন আকৃতি ধরিয়া এইরূপ করিয়াছে।

এইরূপ এক রাতে সহস্র ব্যক্তি নবি (ছাঃ) কে বিভিন্ন আকৃতি সমূহের স্বপ্ন-যোগে দেখিয়া থাকেন এবং শিক্ষা লাভ করিয়া থাকেন, এই সমস্ত নবি (ছাঃ)-এর লতিফাগুলির আত্মিক আকৃতি সমূহে পরিবর্তিত হওয়ার জন্য হইয়া থাকে।

মোম্না আলী কারি 'শেফা' কেতাবের টীকার ২।১১৬।১১৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

(قال عمرو بن دينار) (في قوله) فاذا دخلتم بيوتا

فسلموا على انفسكم) اي على اهليكم (قال ان لم يكن في

البيت احد فقل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته) اي

لان روحه عليه السلام حاضر في بيوت اهل الاسلام ☆

“আমর বেনে দিনার আয়তের ব্যাখ্যায় বলিয়াছেন, যখন তোমরা গৃহে প্রবেশ কর, নিজেদের পরিজনকে ছালাম কর। আর যদি গৃহে কেহ না থাকে, তবে বল আছ্‌ছালামো আলাল্লাবিয়ে অরহমাতুল্লাহে অবারাকতুহ, (মোম্বা আলি কারি বলিয়াছেন) কেননা নবি (ছাঃ) এর রুহ মুহল্যামনদিগের গৃহে উপস্থিত থাকে।”

এক্ষণে কাশ্ফের কথা বুঝুন,—

মেশকাত, ১০৯ পৃষ্ঠা,—

قالوا يا رسول الله رأيناك تناولت شيئاً في مقامك هذا

ثم رأيناك تكعكت فقال انى رأيت الجنة فتناولت منها

عنقودا ولو اخذته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا ورأيت النار فلم

ار كالיום منظر اقط افطع ورأيت اكثر اهلها النساء ☆

“ছাহাবাগণ বলিলেন, ইয়া রাছুলে খোদা আমরা আপনাকে এই স্থানে কোন বস্তু লওয়ার সঙ্কল্প করিতে দেখিলাম, তৎপরে আপনাকে পশ্চাতে আসিতে দেখিলাম। ইহাতে হজরত বলিলেন, আমি বেহেশত দেখিয়াছি, এইহেতু উহা হইতে একটী আসুরের গুচ্ছ লইতে ইচ্ছা করিলাম, যদি আমি উহা লইতাম, তবে তোমরা উহা দুর্নৈয়ার স্থায়িত্ব কাল কতক ভক্ষণ করিতে পারিতে। আর দোজখ দেখিলাম, আর অদ্যকার ন্যায় কখন উহার সমধিক ভয়াবহ দৃশ্য দেখি নাই, উহার অধিকাংশ অধিবাসী স্ত্রীলোকদিগকে দেখিয়াছি।”

এবনে জরির তাবারি বলিয়াছেন, সাত তবক আছমানের উপর বেহেশত ও সাত তবক জমিনের নীচে দোজখ রহিয়াছে। হজরত এই দুর্নৈয়াতে উভয়টি দেখিয়াছিলেন, এইরূপ নবি (ছাঃ) মে'রাজে গিয়া দোজখ দেখিয়া ছিলেন।

জারকানির ৬ খণ্ডের ৭৩ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে,—

و يشهد له رؤيته عليه الصلاة والسلام الجنة والنار في
عرض الحائط هو محتمل لان يكون عليه الصلاة والسلام
رأهما من ذلك الموضع حقيقة بان كشف له عنهما وازيلت
الحجب التي بينه وبينهما او مثل صورتهما في عرض
الحائط ☆

“ইহার প্রমাণ নবি (ছাঃ) বেহেশত ও দোজখকে প্রাচীরের একদিকে
দেখিয়াছিলেন, ইহার দুইটি অর্থ হইতে পারে—প্রথম এই যে, নবি (ছাঃ)
প্রকৃত পক্ষে সেই স্থান হইতে বেহেশত দোজখ দেখিয়াছিলেন অর্থাৎ তাহার
পক্ষে উভয়ের অবস্থা কাশফ হইয়াছিল এবং হজরত ও এতদুভয়ের মধ্যস্থিত
পর্দা (অন্তরাল) গুলি তিরোহিত করা হইয়াছিল।

দ্বিতীয় অর্থ এই যে, প্রাচীরের একদিকে উভয়ের মেছালি ছবি
অঙ্কিত করা হইয়াছিল।

মেশকাত, ৫২৯ পৃষ্ঠা,—

لقد رأيتني في الحجر وقریش تسألني عن مَسْرَائي
فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ لَمْ أَثْبِتْهَا فَكُرِبَتْ كَرَبًا
مَا كُرِبَتْ مِثْلُهُ فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونَنِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا
أَنبَأْتُهُمْ ☆

“হজরত বলেন, সত্যই আমি নিজকে ‘হেজুরে’ দেখিলাম

কোরাএশগণ আমার নিকট যে, মেরাজ গমন সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিতেছিলেন, আমার নিকট বয়তল-মোকাদ্দছের কয়েক বিষয় জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, আমি তৎসমস্ত স্মরণে রাখিতে পারি নাই, ইহাতে আমি এরূপ দুঃখিত হইলাম যে, কখন তদ্ব্যুত দুঃখিত হই নাই। তখন আব্বাহ বায়তুল মোকাদ্দছকে আমার সন্নিহিত করিয়া দিলেন (মধ্যস্থ পর্দা অপসারিত করিয়া দিলেন,) আমি উহা দেখিতেছিলাম, তাহারা যে কোন বিষয় জিজ্ঞাসা করিতেছিলেন, আমি উহার সংবাদ দিতেছিলাম।”

এইরূপ মেশকাতে ৫৪৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, হজরত ওমার (রাঃ) মদিনা শরিফের মহজিদে খোৎবা পাঠকালে (নাহাওয়ান্দ শহরের) যুদ্ধরত ছারিয়া সেনাপতির যুদ্ধের অবস্থা অবগত হইয়া তাঁহাকে সাবধান করিয়া দিয়াছিলেন। মিলাদ শরিফের মজলিশের অবস্থা কাশ্ফ কর্তৃক দর্শন করিতে হজরতের স্থানান্তরে গমন করার আবশ্যক হয় না।

মাওলানা গাঙ্গুহি নিজে ১৩২৩ হিজরীতে এন্তেকাল করিয়াছেন, তিনি যে কাজি শেহাবদ্দিন দওলতাবাদীর তোহফাজোল, কোজাত, মাওলানা ফজলুল্লাহ জৌনপুরী বাহজাতোল-ওশ্যাক ও কাজি নহিরদ্দিন গোজরাতির তরিকাতোছ-ছালাফ কেতাবের নাম নিজ ফাতাওয়াতে লিখিয়াছেন, এই লোকগুলি অতি আধুনিক লোক, এই কেতাবগুলি অপরিচিত ইহারা অহাবী, বদ মজহাবী হইতে পারে, ইহাদের কথা দলীল হইতে পারে না।

মাওয়ালানা তাজোল ইছলাম সাহেব মাওলানা গাঙ্গুহীর একটি কথা বাদ দিয়াছেন, তিনি উহাতে লিখিয়াছেন,—

يايه وجہ ہے کہ روح پاک علیہ السلام کی جو عالم ارواح سے عالم شہادت میں تشریف لائے اسکی تعظیم کو قیام ہے یہ محض حماقت ہے کیونکہ اس وجہ میں قیام کرنا وقت وقوع ولادت شریف کے ہونا چاہئے اب ہر روز کوئی

কোরাএশগণ আমার নিকট যে, মেরাজ গমন সম্বন্ধে জিজ্ঞাসা করিতেছিলেন, আমার নিকট বয়তল-মোকাদ্দছের কয়েক বিষয় জিজ্ঞাসা করিয়াছিলেন, আমি তৎসমস্ত স্মরণে রাখিতে পারি নাই, ইহাতে আমি একরূপ দুঃখিত হইলাম যে, কখন তত্ত্বুল্য দুঃখিত হই নাই। তখন আল্লাহ বাস্তুতল মোকাদ্দছকে আমার সন্নিহিতে করিয়া দিলেন (মধ্যস্থ পক্ষ অপসারিত করিয়া দিলেন,) আমি উহা দেখিতেছিলাম, তাহারা যে কোন বিষয় জিজ্ঞাসা করিতেছিলেন, আমি উহার সংবাদ দিতেছিলাম।”

এইরূপ মেশকাতের ৫৪৬ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে, হজরত ওমার (রাঃ) মদিনা শরিফের মজলিদে খোৎবা পাঠকালে (নাহাওয়ান্দ শহরের) যুদ্ধরত ছারিয়া সেনাপতির যুদ্ধের অবস্থা অবগত হইয়া তাঁহাকে সাবধান করিয়া দিয়াছিলেন। মিলাদ শরিফের মজলিশের অবস্থা কাশূফ কর্তৃক দর্শন করিতে হজরতের স্থানান্তরে গমন করার আবশ্যক হয় না।

মাওলানা গাস্‌সুহি নিজে ১৩২৩ হিজরীতে এন্তেকাল করিয়াছেন, তিনি যে কাজি শেহাবুদ্দিন দওলতাবাদীর তোহফাজোল, কোজাত, মাওলানা ফজলুল্লাহ জৌনপুরী বাহজাতোল-ওশ্যাক ও কাজি নহিরদ্দিন গোজরাতির তরিকাতোছ-ছালাফ কেতাবের নাম নিজ ফাতাওয়াতে লিখিয়াছেন, এই লোকগুলি অতি আধুনিক লোক, এই কেতাবগুলি অপরিচিত ইহারা অহাবী, বদ মজহাবী হইতে পারে, ইহাদের কথা দলীল হইতে পারে না।

মাওলানা তাজোল ইছলাম সাহেব মাওলানা গাঙ্গুহীর একটি কথা বাদ দিয়াছেন, তিনি উহাতে লিখিয়াছেন,—

یہ وجہ ہے کہ روح پاک علیہ السلام کی جو عالم ارواح سے عالم شہادت میں تشریف لائے اسکی تعظیم کو قیام ہے یہ محض حماقت ہے کیونکہ اس وجہ میں قیام کرنا وقت وقوع ولادت شریف کے ہونا چاہئے اب ہر روز کونسی

ولادت مکرر ہوتی ہے یہ ہرزہ اعادہ ولادت تو مثل ہود کے ہے کہ ساگ
کہنیا کی ولادت کا ہر سال کرتے ہیں معاذ اللہ ساگ آپ کی ولادت کا

☆

کیمائے باہا کی وجہ سے، نبی (ص) اور پاک رکھ آنالہ آراوڑا
ہوئے دنہیاتہ سواگمن کریتہن، ہار تاجیہر آنا کیمائے
کریتہ ہر، ہا نیتا نیربکیتا، کینا ہا کی وجہ سے کیمائے کریتہ
ہوئے ہجرتہر پمداہشہر سمر ہوڑا آہ، اہنہ ہتہک دیبس کون
ہمداہش ہارہار ہوڑا آہ، ہا ہتہک دیبس پمداہش ہارہار کر
ہندوہیہر تولا، تارہا ہتہک ہسہر کھہر پمداہشہر سہ کرہیا
آہ، مایاآناہ، ہا ہجرتہر پمداہشہر سہ ہیریکوت ہوئے۔

آہتہہ آناکاتہر ۱۲۱ ۱۲۲ پٹا ہ ۱۲۳ ۱۲۴ پٹا ہ
۱۲۵ ۱۲۶ پٹا ہ ہرپ نبی (ص) اور آناکاریہر ہر کھہر
ہوڑا ہوڑا کٹا ہتہ کر ہوڑا۔

ماولانا آلامتولہا سہہ ہاواولہا کالامہر ۱۱۸ پٹا ہ،
ماولانا آادول ہار سہہ ہاواولہا کیمائے مہا آہہر
۱۱۹ پٹا ہ ۱۲۰ پٹا ہ کالامہر آہہر آہہر ۱۲۱
پٹا ہ ہرپ آہتہہ ہمان نٹہ ہوڑا ہوڑا دہاہن۔

ماولانا آاہلہا سہہ ہل مہا سہہ مہا
نا آہہر کٹا ہتہ کرہاہن، کٹہ ہا تارہر ہر مہہر ہر
مہا۔

گاہی سہہ ہاواولہا رہیہا ۱۲۲ پٹا ہ لہہاہن،—

عہد مجلس مولودا اگر چہ اس میں کوئی امر غیر مشروع نہ ہو مگر اہتمام و تداعی اس

میں موجود ہے لہذا اس زمانہ میں درست نہیں ☆

সম্প্রমাণ করুন, নচেৎ আপনার কেবল দাবি প্রত্যেক স্থলে ফলোদয় নহে। আপনারা সকলে দেস্তার বন্দীর মজলিশের জন্য লোকদিগকে ডাকিয়া থাকেন, ইহা নিষিদ্ধ হইল না, কিন্তু নবি করিম (ছাঃ) এর শুভালোচনা (জেকরে-খায়ের) যাহা বরকত, ছওয়াব ও ইমান দৃঢ় হওয়ার হেতু, মুছলমানদিগকে একত্রিত হইয়া উহা শ্রবণ করা নিষিদ্ধ হইল? একটু আল্লাহকে ভয় করুন, এইরূপ নির্ভিক বচসাতে শরিয়তের দলীল ব্যতীত নিজের ভীতিহীন কেয়াছ বলে শরিয়ত সঙ্গত বিষয়কে হারাম ও নিষিদ্ধ বলিয়া প্রকাশ করা ভাল কথা নহে, ইহার পরিণাম মন্দ, অথচ বড় বড় আলেম মিলাদ শরিফের মহফেলকে ভাল বলিয়া উল্লেখ করিয়া আসিতেছেন। শাহ আবদুল হক মোহাদ্দেছ দেহলবি 'মাছাবাতা-বিছছুন্নাহ' কেতাবে লিখিয়াছেন, সর্বদা মুছলমানগণ হজরতের পয়দাএশের মাসে মহফিল করিয়া আসিতেছেন, ওলিমা প্রস্তুত করিয়া থাকেন, উহার রাত্রে বিবিধ প্রকার ছাদকা করিয়া থাকেন, আনন্দ প্রকাশ করিয়া থাকেন সৎকার্য্য বেশী করিয়া থাকেন, মিলাদ পাঠের জন্য চেষ্টা চরিত্র, সাধ্য সাধনা করিয়া থাকেন, তাহাদের উপর উহার বরকত ব্যাপক অনুগ্রহ প্রকাশিত হইয়া থাকে। উহার পরীক্ষিত খাছিএত এই যে, সেই বৎসর নিরাপদতা লাভ হইবে এবং মনোবাঞ্ছা পূর্ণ হওয়ার ইহা আশু সুসংবাদ। আল্লাহতায়াল্লা উক্ত ব্যক্তির উপর অনুগ্রহ করুন যে, হজরতের পয়দাএশের মোবারক মাসের রাত্রিগুলিকে ঈদ করিয়া লয়, যে ব্যক্তির অন্তরে হিংসা ও অবাধ্যতা আছে, তাহার পক্ষে ইহা কঠিন অশান্তিদায়ক হইয়া থাকে।

ছিরাতে হালাবী ও মাওয়াহেবে-লাদুন্নিয়াতে আছে, সর্বদা মুছলমানগণ সমস্ত অঞ্চলে ও বড় বড় শহরে হজরতের পয়দাএশের মাসে মহফিল করিয়া থাকেন ও তাহার মিলাদ পাঠে চেষ্টা চরিত্র করিয়া থাকেন এবং উহার বরকতে তাহাদের উপর ব্যাপক অনুগ্রহ প্রকাশিত হইয়া থাকে। এই রেওয়াএতগুলির খোলাছা এই যে, মুছলমানগণ সর্বদা মিলাদ

শরিফের মজলিশ করিয়া আসিতেছেন, সমস্ত বড় বড় শহরে ও দুইয়ার সমস্ত অঞ্চলে এই নেক তরিকা জারি আছে, আর মিলাদ শরিফ পাঠে চেষ্টা চরিত্র করিয়া থাকেন। দেখুন, বড় বড় আলেম ও মোহাদ্দেছ দ্বীনের বোজর্গগণ হইতে চেষ্টা চরিত্র করার কথা উল্লেখ করিতেছেন, আর মৌলবী রশিদ আহমদ চেষ্টা চরিত্র করা নিষিদ্ধ হওয়ার কারণ উল্লেখ করিতেছেন।”

মাওলানা আবদুল হাই লাস্করী সাহেব মজুমুয়া ফাতাওয়ার দ্বিতীয় ভাগে লিখিয়াছেন যে, কেয়ামের কোন শরিয়ত সম্ভব বিশ্বাসযোগ্য দলীল নাই, ইহার প্রতিবাদে তাহার ভ্রাতা মাওলানা আবদুল বাসি সাহেব ‘ফাতাওয়ায়-কেয়ামোল-মিল্লাতে-অদ্বীন’ এর ১।১০৩।১০৪ পৃষ্ঠায় কি লিখিয়াছেন তাহা শুনুন,—

মাওলানা আবদুল হাই সাহেব বলিয়াছেন, ক্যামের মোস্তাহাব হওয়ার কোন বিশ্বাসযোগ্য দলীল দৃষ্টিগোচর হয় নাই।

ফংগুয়া-সংগ্রহকারী বলিয়াছেন,—

علمائے کبار کے اختیار کئے ہوئے ایسے افعال موجب خیر و برکت
ہیں اور مصالحہ دقیقہ اور فوائد عدیدہ پر مشتمل ہیں جب تک کوئی دلیل قوی
ان کی حرمت یا بدعت سیدہ ہونے پر قائم نہ ہو انکو ترک کرنا نہ چاہئے کیونکہ
تواریخ علماء خود ایک دلیل ہے فقیر کا اور بزرگ فقیر کا معمول یہ ہے کہ میلاد
کی محافل کرتے ہیں اور قیام بھی اس میں کیا جاتا ہے اور اسکو مستحسن تصور
کرتے ہیں کہ کوئی فج شرعی معتد بہ نہیں ہے جس کی وجہ سے اس میں حرمت

[illegible]

“বড় বড় আলেমগণের মনোনীত এইরূপ কার্য-কলাপ কল্যাণ ও বরকতের কারণ হইয়া থাকে, ইহাতে সুন্ধ সুন্ধ মছলেহাত ও অনেক ফাএদা আছে। যতক্ষণ ইহার হারাম কিম্বা বেদয়াতে ছাইয়েয়া হওয়ার সবল দলীল প্রকাশিত না হয়, ততক্ষণ উহা ত্যাগ করা চাই না, কেননা আলেমগণের পুরুষ পরম্পরায় বিনা প্রতিবাদে করাই একটি দলীল। আমার ও আমার বোজর্গগণের নিয়ম এই যে, মিলাদের মহফিল করিয়া থাকে, কেয়াম করা হয়, উহাকে মোস্তাহাব ধারণা করি, কেননা উহাতে এমন বিশ্বাসযোগ্য শরিয়ত সঙ্গত কোন দোষ নাই বন্দারা উহা হারাম কিম্বা বেদয়াতে ছাইয়েয়া হইতে পারে।”

তৎপরে তিনি উহার ১৭০/১৭৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

“সমস্ত ইছলামি শহরে হজ্জরতের পয়দাএশের আলোচনা কালে কেয়াম করিয়া দরুদ ও তাহার প্রশংসাসূচক কবিতা পড়িয়া থাকেন, ইহাও হাদিছ হইতে সপ্রমাণ হইয়াছে। শামায়েনে তেরমেখিতে আছে,—

“নবি (ছাঃ) ওমরাতোল-কাজাতে মক্কা শরিফে প্রবেশ করিয়াছিলেন, কবি এবনো-রোওয়াহা কবিতা পড়িতে পড়িতে তাহার সম্মুখে চলিতে লাগিলেন, কবিতাটি এই,—

خلوا بني الكفار عن سبيله

اليوم نضر بكم على تنزيله

ضربا يزيل الهام عن مقيله

ويذهل الخليل عن خليله

ইহাতে (হজ্জরত) ওমার বলিলেন যে, এবনো-রোওয়াহা তুমি নবি (ছাঃ) এর সাক্ষাতে ও আদ্রাহতায়ালার হেরমে কবিতা পড়িতেছ?

তদুত্তরে নবি (ছঃ) বলিলেন, হে ওমার, তুমি তাহাকে পরিত্যাগ কর, নিশ্চয় উহা তীর নিক্ষেপ হইতে সমধিক তীক্ষ্ণ।

এমাম বোখারি ও তেরমেজি আএশা হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, নবি (ছঃ) হাছছান বেনে ছাবেতের জন্য মছজিদে মিন্দর স্থাপন করিতেন। তিনি উহার উপর দাঁড়াইয়া হজরতের প্রশংসা করিতেন। ইহাতে সপ্রমাণ হয় যে, হজরতের প্রশংসা সূচক কবিতা দাঁড়াইয়া পড়া হজরতের পছন্দনীয় বিষয়, কাজেই মিনাদের সময় উহা দাঁড়াইয়া পড়া মোস্তাহাব হইবে। আর ইহার উপর নেককার আলেমদিগের তাওয়্যারোছ সাব্যস্ত হইয়াছে।

মাওলানা আবদুল হাই সাহেব যে লিখিয়াছেন, নবি (ছঃ) ছাহাবাগণকে কেয়াম করিতে নিষেধ করিতেন এবং ছাহাবাগণ তাহার জন্য কেয়াম করিতেন না, ইহা যে সর্বতোভাবে সত্য নহে, তাহা মাওলানা আবদুল হক মোহাদ্দেছ দেহলবি মেশকাতের টীকা আশেরা'তোল-লাময়াতের ৪।২৪—৩২ পৃষ্ঠাতে ও মাওলানা আবদুল বারি লাক্কবি 'ফাতাওয়ায়'-কেয়ামোল মিল্লাতে অদ্দীন' এর ১৭৩—১৭৬ পৃষ্ঠাতে সপ্রমাণ করিয়াছেন।

স্বয়ং মাওলানা আবদুল-হাই লাক্কবি সাহেব মজমুয়া ফাতাওয়ার ১।৭৪—৭৬ পৃষ্ঠায় ইহার প্রতিবাদে লিখিয়াছেন, আলেম দলের নেতা ও সৈয়দগণের তা'জিমের জন্য কেয়াম করা জায়েজ হইবে।

বোখারি ও মোহলেম আবুছইদ খুদরির রেওয়াএতে বর্ণনা করিয়াছেন, নবি (ছঃ) ছা'দ বেনে মোয়াজ্জের জন্য বলিয়াছিলেন, তোমরা তোমাদের জন্য সৈয়দের (নেতার) জন্য দাঁড়াইয়া যাও।

এমাম গাজ্জালি এহইওয়াওল-উলুমে লিখিয়াছেন, কোন আগন্তকের আগমন কালে কেয়াম করা আরবদিগের রীতি ছিল না, বরং ছাহাবাগণ কতক সময়ে নবি (ছঃ)এর জন্য দাঁড়াইতেন না, যেরূপ আনাছ রেওয়াএত করিয়াছেন, কিন্তু ব্যপক ভাবে নিষেধাজ্ঞা সাব্যস্ত হয় নাই। যে

শহরগুলিতে অতিথির সম্মানের জন্য কেয়াম করার রীতি আছে, উহা আমরা দোষ ভাবি না, কেননা তাহার সম্মান ও অন্তরে আনন্দ প্রদান উদ্দেশ্যে হইয়া থাকে। অবশ্য লোকের দাঁড়াইয়া যাওয়া ভাল জানা—এর এইরূপ আকাঙ্ক্ষা করা যে, লোকেরা আমার তা'জিমের জন্য দাঁড়াইয়া যাউক, ইহা মকরুহ, কেননা আবু দাউদ ও তেরমেজি রেওয়াএত করিয়াছেন, রাছুল (ছাঃ) বলিয়াছেন, যে ব্যক্তি ভালবাসে যে, লোকেরা তাহার জন্য দাঁড়াইয়া থাকে, সে যেন নিজের বাসস্থান দোজখ স্থীর করিয়া লয়। এমাম নাবাবী বলিয়াছেন, ইহার স্পষ্ট প্রকাশ্য অর্থ এই যে, যদি কোন ব্যক্তি ভালবাসে যে লোকেরা তাহার জন্য দাঁড়াইয়া যায়, তবে তাহার জন্য তাড়না করা ও কঠিন ভর দেখান হইয়াছে। ইহাতে কেয়াম নিষিদ্ধ হওয়ার ইঙ্গিত করা হয় নাই এবং উহা মকরুহ হইবে না। কিন্নইয়া কেতাবে মোশকেনোল আহ্বার হইতে বর্ণিত হইয়াছে, অন্যের জন্য কেয়াম করা মকরুহ নহে, যাহার জন্য কেয়াম করা হইবে, তাহার কেয়াম ভালবাসা মকরুহ। আর যদি সে ব্যক্তি কেয়াম ভাল না বাসে এবং লোকেরা কেয়াম করে, তবে তাহাদের জন্য উহা মকরুহ হইবে না।

যদি কেহ সন্দেহ করে যে, আবুদাউদ ও এবনো-মাজা আবু-ওমামা-বাহেলি হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, নবি (ছাঃ) যষ্টি ভর করিয়া আমাদের নিকট উপস্থিত হইলেন, ইহাতে আমরা তাহার জন্য দাঁড়াইয়া থাকিলাম তদর্শনে হজরত বলিলেন, তোমরা এরূপ ভাবে দণ্ডায়মান হইও না যেহেতু 'আজমি' গণ দাঁড়াইয়া থাকে, তাহাদের একে অন্যের সম্মান করিয়া থাকে।

ইহাতে বুঝা যায় যে, কেয়ামে-তাজিমি নিষিদ্ধ। ইহার জওয়াব এই যে, এই হাদিছে প্রত্যেক প্রকার কেয়াম নিষিদ্ধ হয় নাই, বরং উক্ত কেয়াম নিষিদ্ধ হইয়াছে, যাহা আজমিরা করিয়া থাকে, তাহারা কেয়ামে তাজিমিকে জরুরি বিষয় ধারণা করিত এবং উহা ভাল জানিত, হজরত

এইরূপ কেয়াম নিষেধ করিয়াছেন, প্রত্যেক কেয়াম নিষেধ করেন নাই, কেননা বয়হকি রেওয়াএত করিয়াছেন, রাছুলুলাহ আমাদের সঙ্গে বসিতেন, কথা বলিতেন, যখন তিনি দাঁড়াইতেন, আমরাও দাঁড়াইতাম, এমন কি আমরা তাঁহাকে কোন বিবির গৃহে প্রবেশ করিতে দেখিতাম। যদি প্রত্যেক প্রকার কেয়ামে তা'জিমি নিষিদ্ধ হইত, তবে হজরতের দাঁড়াইবার সময় ছাহাবাগণ কেয়াম করিতেন না। আরও নবি (ছাঃ) হইতে কেয়াম প্রমাণিত হইয়াছে, আবু দাউদ, তেরমেজি ও নাছায়ি হজরত আএশার রেওয়াএতে বর্ণনা করিয়াছেন, হজরত ফাতেমা আগমন করিলে, হজরত (ছাঃ) তাঁহার জন্য দাঁড়াইয়া যাইতেন। মূল কথা, কেয়ামের আকান্ধা করিলে, কিন্না উহা জরুরি বুঝিলে কিন্না আজমিদের তা'জিমের ন্যায় দাঁড়াইয়া থাকিলে, উহা নিষিদ্ধ হইবে, কিন্তু কোন অতিথির তা'জিমের জন্য প্রত্যেক অবস্থাতে কেয়াম করা নিষিদ্ধ নহে ইহার নিষেধের জন্য কোন হাদিছ উত্তীর্ণ হয় নাই, বরং উহা জায়েজ হওয়া হাদিছ সমূহ হইতে সপ্রমাণ হইয়াছে, উহা বিচক্ষণ আলেমগণের, ফকিহ ও মোহদেছগণের মত।

মাওয়ালানা শাহ্‌ অনিউল্লাহ সাহেব' হোজ্জা তোলাহেল-বালেগা কেতাবের ২।১৪৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

و عندى انه لا اختلاف فيها فى الحقيقة فان المعانى
التي يدور عنى الامر والنهى مختلفة فان العجم كان من امر
هم ان تقوم الخدم بين يدى ساداتهم والرعية بين يدى
ملوكهم وهو من افراطهم فى التعظيم حتى كاد يتاخم
الشرك فنهوا عنه والى هذا وقعت الاشارة فى قوله عليه

السلام كما يقوم الا عاجم و قوله عليه السلام من سره ان
يتمثل يقال مثل بين يديه مثولا اذا انتصب قائما للخدمة اما
اذا كان تبشيشا له و اهتزازا اليه و اكراما و تطيبا لقلبه من غير
ان يتمثل بين يديه فلا بأس به فاذا ليس يتأخم الشرك ☆

“আমার নিকট প্রকৃত পক্ষে এইরূপ হাদিছ গুলিতে কোন বৈষম্য
ভাব নাই, কেননা যে হেতুবাদগুলির উপর আদেশ নিষেধ নির্ভর করিতেছে
উহা ভিন্ন ভিন্ন, কেননা আজমিদের নিয়ম এই ছিল যে, খাদেমেরা তাহাদের
প্রভুর সম্মুখে ও প্রজারা তাহাদের বাদশার সাক্ষাতে দাঁড়াইয়া থাকিত, ইহা
তা’জিমের অতি বাড়াবাড়ি করা, ইহা শেরকের নিকট। এইহেতু উহা
তাহাদের পক্ষে নিষিদ্ধ হইয়াছে। হজরতের নিম্নোক্ত কথায় ইহার প্রতি
ইঙ্গিত করা হইয়াছে, যথা—“যে রূপ আজমির দাঁড়াইয়া থাকে।” “যে
ব্যক্তি ভালবাসে যে, (লোকে) দাঁড়াইয়া থাকে।”।

مثل بين يديه مثولا বলা হয়, ইহার অর্থ, কেহ খেদমতের
জন্য দাঁড়াইয়া থাকে। যদি সন্তুষ্ট, আনন্দিত, সম্মান করা হেতু ও তাহার
হৃদয়কে প্রফুল্ল করা উদ্দেশ্যে দাঁড়াইয়া যায়, কিন্তু তাহার সম্মুখে দাঁড়াইয়া
না থাকে, তবে কোন দোষ নাই, কেননা ইহা শেরকের নিকট হয় না।
মাওলানা লাক্কৌবি উহার ২।৪০১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, মোল্লা আলি
কারি মেশকাতের শরতে লিখিয়াছেন, মোস্তাহাব কায্যের উপর হঠকারিতা
করিলে, উহার ত্যাগকারিকে তিরস্কার করিলে তাহার দুর্গাম করিলে এবং
তাহাকে লাঞ্ছিত করিলে, মকরুহ হইবে, কিন্তু এতগুলি কথা মেরকাতে
নাই, ইহা জাল কথা।

آر کیمائمر باهاکاریکہ تیرکار کرلے، یہ اہرار کرا
ہر نا، اہا پورے سہماہ کرا اہراہے۔ آر و تینہ اہار ۸۰۸ پڑا
لنہراہے، اہار و ویداہار لہرا مہاہے اہلے، اہا باہ کرا
ااہ۔

اہار اہار اہے یہ، ہنہ اہار مہا اہا ہر، اہے اہے باہا
اہے، آر اہلے مہااہار ہار ہر اہے اہما و اہارہاہ اہراہے۔
ویداہار ہار اہے اہے مہا، کاہے اہے اہا باہا اہے نا۔

ماہلانا گاہاہہ ہاااہار ۱۸۵ پڑا لنہراہے،
ماہااہے اہلہہ اہنہ ساہے مہااہاہے مہااہہ ہارہہ ناہاہے
ہلہراہے۔

اہار اہار۔

تینہ مہااہاہے ۱۱۳۵۸ پڑاہے (۲۹۳ مہااہے)
لنہراہے،—

ہنہ ہار اہے اہے مہاہے اہنہاہے اہاہے اہاہے آر
اہے مہااہے و مہا اہے، اہے تینہ کہ اہے کارہہ راہہ اہے کنا
اہے اہے مہا ہاہہ کراہے کنا؟ اہاہہ ہاہہ، تینہ اہنہ اہے
ہاہہ اہاہے راہے نا، ہر اہنکار کراہے۔

ماہلانا ہراہاہہ اہلہہ اہاہے 'اہاہے-ہاااہار'
۲۱۳۸ پڑا اہار اہار لنہراہے،—

ہار اہاہہ ہاہہ اہاہہ اہاہہ اہاہہ اہاہہ
ماہاہہ اہاہہ کہ ہاہے ہنہ اہاہہ ہاہہ ہاہہ اہاہہ کہ ہاہہ
اہاہہ اہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ اہاہہ اہاہہ
اہاہہ اہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ ہاہہ

که جس میں خلاف شرع کوئی امر نہ ہو وہ ہرگز کوئی منع نہیں کر سکتا سوای
فرقہ ضالہ وہابیہ کے۔ دوسرے یہ کہ جواز قرآن مولود شریف میں خود مجدد
الف ثانی قدس سرہ تحریر فرماتے ہیں دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافتہ
بود در نفس قرآن خواندن بصورت حسن در قصائد نعت و منقبت خواندن چه
مضائقه است ممنوع تحریف و تغیر حروف قرآن است و التزام رعایت
مقامات نغمہ و تردید صوت بآن بطریق الحان با تصفیق مناسب آن کہ در شعر
نیز غیر مباح است اگر برنجے خوانند کہ تحریفے در کلمات قرآنی واقع نشود و در
قصائد خواندن شرائط مذکورہ متحقق نگردد و آراہم بغرض صحیح تجویز نمایند چه مانع
است مکتوب ہفتاد و دوم جلد ثالث ☆

“ہجرات মোজاہدین ساہب مکتوبات شریفہ এই সমবেت ہওয়া
نیسبہ کریتہن، اہا বিশیٹت ذابہر سمبہت ہওয়া یاہار مابو
شریوتہر خہلاف کارب کلاپ انوشیت ہ، اہا نیسبہ کریتہن،
یہراپ “اہی مجلیش و اہی سمبہت ہওয়া شہدای اہی دابیر اربل دلیل۔
تینی اربوہک اربار ملیاد خانی نیسبہ کرہن نا، کখনی نا کداہ نا۔
یہ ملیادہ شریوتہر کون خہلاف کارب نا تہاکہ، اہا گومراہ، اہابی
فہرکا بیتیہ نیسبہ کریتہ پارہ نا۔ دیتیہ تینی نیجہ ملیاد
شریف سببہ تیتیہ خبہر ۹۲ مکتوبہ (۱۱۶ پٹای) বলیتہن،
“اہی ملیاد پاٹ سببہ لپیبدہ کرا اہی اہہ، میٹبہرہ کابل کورآن
پاٹ و ارباسا سوبک کبیتا پڈاہہ کی دابہ اہہ۔

কোরআন শরিফের অক্ষরগুলি পরিবর্তন ও তহরিক করা, সঙ্গীতের রাগরাগিনীর নিয়ম পালন করা লাজেম করিয়া লওয়া, রাগ-রাগিনী ভাবে উহার আওয়াজ ঘুরান মোয়াফেক (অনুকূল) ভাবে হাতে তালি দেওয়া নিষিদ্ধ, ইহা কবিতাতেও নাজায়েজ। যদি এরূপ ভাবে (মিলাদ) পাঠ করে যে, উহাতে কোরআন শরিফের শব্দগুলি পরিবর্তন না হয় এবং কবিতা পাঠে উল্লিখিত শব্দগুলি পাওয়া না যায় এবং তাহারা জায়েজ উদ্দেশ্যে ব্যবস্থা দেন, তবে কি নিষেধ হইবে?

শেষ মন্তব্য

মাওলানা তাজোল ইছলাম সাহেব মাওলানা খলিল আহমদ সাহেবের বারাহিনে-কাতেয়া দলীল স্বরূপ উপস্থিত করিয়াছিলেন, তাহার অবস্থা শুনুন।

মাওলানা 'আবদুছ-ছমি' ছাহেব 'আনওয়ারে-ছা'তেয়া' কেতাবের ১৯৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন,—

ملک الموت ہر جگہ حاضر ہے بہلا ملک الموت علیہ السلام تو ایک فرشتہ مقرب
ہے دیکھو شیطان ہر جگہ موجود ہے علامہ شامی نے لکھا ہے کہ شیطان تمام بنی آدم کے
ساتھ رہتا ہے ☆

“মালাকোল মাওত প্রত্যেক স্থানে উপস্থিত থাকেন, আচ্ছা আজরাইল ত একজন নৈকট্যপ্রাপ্ত ফেরেশতা, দেখ, শয়তান প্রত্যেক স্থানে মওজুদ আছে। আল্লামা শামী লিখিয়াছেন, শয়তান সমস্ত আদম সন্তানের সঙ্গে থাকে।”

ইহার উত্তরে মাওলানা খলিল আহমদ সাহেব বারাহিনে কাতেয়ার ৫১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন।—

شیطان و ملک الموت کو یہ وسعت علم کی نص سے ثابت ہوئی فخر عالم
صلعم کی وسعت علم کی کوئی نص قاطع ہے ☆

“শয়তান ও আজরাইলের এই বিস্তৃত এলম কোরআন হাদিছ
হইতে সাব্যস্ত হইয়াছে, নবি (ছাঃ) এর এলমের বিস্তৃতির সম্বন্ধে অকাটা
দলীল কোথায়?”

ইহাতে তিনি হজরত নবি (ছাঃ) এর এলম অপেক্ষা শয়তানের এলম
অধিকতর হওয়ার দাবি করিয়াছেন, প্রিয় পাঠক, হজরতের এলমের অবস্থা
পূর্বেই সপ্রমাণ করা হইয়াছে। ইনি এইরূপ কথা বলিলেন। গাঙ্গুহী মাওলানা
সাহেব কেয়াম করা কৃষ্ণের ‘সং’ বলিলেন। থানাবী মাওলানা সাহেব উন্মাদ,
বালক ও চতুস্পদ পশুর এলমের সহিত হজরতের এলমের তুলনা দিয়াছেন,
কাজেই তাঁহাদের কেতাবের সমস্ত কথা কি মুছলমানগণ মানিতে পারেন?
কখনই না।



বিনীত—

ফজর রহমান

মোহাম্মাদপুর, পোঃ কল্যানদী, নওয়াখালী।

